التسهيل

لتأويل التنزيل التفسير في سؤال وجواب..

سورة النساء

تانیف أبي عبد اللَّه مصطفی بن العدوي

> الناشر **مكتبة مكة**







۲۲۶۱هـ / ۲۰۰۱م

حقوق الطبع محفوظة للمؤلف

رقم الإيداع T--1 /11704

ماتف : ۴۰۰/۳۳٤٥۷٤٥ ماتف طنطا جوال : ۴۰۱۲/۳٤۸۹۸۵۳ با

بِنِهُ النَّالِ الْحَوْلِ الْجَهْدُعُ

المقدمة

إن الحمد للَّه نحمده ونستعينه ونستغفره ونستهديه، ونعوذ باللَّه من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده اللَّه فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد ألا إله إلا اللَّه وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلا تَمُوتُنَّ إِلاَّ وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴾.

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُم مِّن نَّفْسِ وَاحِدَة وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَتُ مَنْهُمَا رِجَالاً كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقيبًا ﴾.

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلاً سَدِيدًا ﴿ ﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفَرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ .

أما بعد:

• فإن أصدق الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد على الله وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار. وبعد: فهذا تفسير سورة النساء في سؤال وجواب أقدمه لإخواني المسلمين ضمن مشروع:

«التسهيل لتأويل التنزيل»

وهو تفسير القرآن في سؤال وجواب، وقد صدر منه ثمانية مجلدات تحوي سور: «الفاتحة» و«البقرة» و«آل عمران»، وكذلك سورتي «النور» و«الحجرات» وكذلك «تفسير جزء عمَّ»، وها هو «تفسير سورة النساء» أسأل



اللَّه أن ينفعني والمسلمين بها.

وهذه السورة المباركة السطيبة قد جمعت جملةً من الأحكام والمباحث الفقهية المتعلقة بعدة أبواب من أبواب الفقه كقصر الصلاة، ومواقيت الصلاة، ومباحث التيمم وصلاة الخوف وغير ذلك من المباحث الهامة وحوت هذه السورة قدرًا كبيرًا من آيات الرجاء، كما حملت أمورًا من أمور العقائد والآداب، بل وبعض ما يتعلق بالغزو والقتال والشفاعات والسلام، ونحو ذلك. فصغت ما يتعلق بذلك في صورة السؤال والجواب مع مراعاة ما سبق التنبيه عليه في سائر الأجزاء (۱) من بيان الخطة العامة للعمل، وما يلتحق به من التخريج والحكم على الأحاديث، وإيراد أقوال الصحابة والتابعين فمن بعدهم حيث يحتاج الأمر إلى إيراد، واتقاء الإسرائيليات في أغلب الأحوال، وكذا الأحاديث الضعيفة والموضوعة، وإبراز المسائل الفقهية أغلب الأحوال، وكذا الأحاديث الضعيفة والموضوعة، وإبراز المسائل اللقهية التي يحتاج إليها الناس وكذلك مسائل الاعتقاد والآداب. سائلاً الله تبارك وتعالى التوفيق والسداد والمغفرة، والله المستعان ولاحول ولا قوة إلا بالله.

هذا، وما كان في هذا الكتاب من توفيق وخير فمن الله سبحانه وتعالى وحده فله النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن، وما كان فيه من تقصير وخطأ فمن نفسى ومن الشيطان، وأتوب إلى الله وأستغفره.

وسبحانك اللهم وبحمدك أشهد ألا إله إلا أنت أستغضرك وأتوب إليك

كتبه

أبو عبد الله مصطفى بن العدوي شلبايه مصر - الدقهلية - منية سمنو د

⁽١) فليرجع من شاء إلى مقدمتي لسورتي البقرة وآل عمران.



بِنِيْمُ اللَّهُ الجَعْزِ الْجَعْزِي

يَّنَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُواْ رَبَّكُمُ ٱلَّذِى خَلَقَاكُمْ مِّن نَفْسِ وَحِدَةِ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَآءٌ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ ٱلَّذِى مَنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَ مُنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَآءٌ وَٱتَّقُواْ ٱللَّهَ ٱلَّذِى تَسَاءَلُونَ بِهِي وَٱلْأَرْحَامُ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ١٤٤

س: اذكر معنى هذه الكلمات.

(بث - تساءلون به - رقيبًا).

:5

معناها	الكلمة
فرَّق _ نشر _ خلَقَ	بث
يسأل بعضكم بعضًا به، كـقول القـائل:	تساءلون به
أسألك باللَّه .	
مراقبًا لكم _ حفيظًا لأعـمالكم، ومحصيها	رقيبًا
عليكم.	



س: لماذا أطلق على هذه السورة سورة النساء؟

ج: أطلق عليها سورة النساء؛ لذكر النساء فيها، شأنها في ذلك شأن سائر السور، كما أطلق على سورة البقرة (البقرة)؛ لذكر البقرة فيها، وسورة المائدة أطلق عليها المائدة؛ لورود ذكر المائدة فيها إلى غير ذلك من السور.

وسبب آخر في إطلاق هذا الاسم عليها؛ لأن ما نزل فيها من أحكامهن أكثر مما نزل في غيرها.

* * *

سن: سورة النساء مكية أم مدنية? وما الدليل على ذلك؟

ج: سورة النساء مدنية، والدليل على ذلك ما أخرجه البخاري في «صحيحه» من حديث عائشة ولحي قالت: ما نزلت سورة البقرة والنساء إلا وأنا عند رسول اللَّه عَلَيْكُم (١) ، تعني قد بنى بها، وقد بنى رسول اللَّه عَلَيْكُم بعائشة ولا عند كما هو معلوم.

* * *

س: ما معنى ما رُوي عن ابن عباس وها أنه قال: «لما نزلت سورة النساء قال رسول الله عليه الله على الله عليه الله عليه الله على الله عليه الله على اله على الله على الله على الله على الله على الله على الله على الله

ج: أما الحديث فضعيف، ففي إسناده ابن لهيعة، وأخوه عيسى، وهما ضعيفان (٢).

⁽١) أخرجه البخاري (حديث ٤٩٩٣).

⁽٢) وقد أخرجه الطبراني في «الكبير» (٣٣٠) ولفظه: لما نزلت سورة النساء قال رسول =

أما معناه _ واللَّه أعلم: أن أهل الجاهلية كانوا يحبسون المرأة بعد وفاة زوجها بمنعها من الزواج؛ لاعتقادهم أن أولياء الميت أولى بامرأته، وسيأتي لذلك مزيد بيان إن شاء اللَّه عند تفسير قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَحلُّ لَكُمْ أَن تَرِثُوا النِّسَاء كَرُهًا ﴾ الناء ١٩٠٠.

⁼ اللَّه عَلَيْكِمْ: «لا حبس بعد سورة النساء».



• بعض آيات الرجاء •

سن: ورد في سورة النساء كم طيب من آيات الرجاء، اذكر بعض هذه الآيات؟

ج: من هذه الآيات الطيبات ما يلي:

- وقوله تعالى: ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُم وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُم وَيَبُوبَ عَلَيْكُمْ وَلَرِيدُ اللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ اللَّذِينَ يَتَبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَن تَمِيلُوا مَيْلاً عَظِيماً ﴿ آَنَ يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُخَفِّفَ عَنكُمْ وَخُلِقَ الْإِنسَانُ ضَعِيفاً ﴾ الناء: ٢٦ ٢٨}.
- وقوله تـعالى: ﴿إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ
 وَنُدْخِلْكُم مَّدْخَلاً كَرِيمًا ﴾ (الناء: ٣١).
- وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفُهَا وَيُؤْت مِن لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ الناء: ١٤.
- قـوله تعـالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشْاءُ ﴾ الناه: ١٤٨.
- وقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَد مِنْهُمْ أُولُكِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أُجُورَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحيمًا ﴾ الناه:٢٥١.
- وقـوله تعـالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحيمًا ﴾ الساء: ١٤٠].
- وقوله تعالى: ﴿ وَمَن يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴾ الناء: ١١١}.

س: وضح معنى قوله تعالى: ﴿ اتَّقُوا رَبُّكُمُ ﴾.

. خنقال الطبري ـ رحمه اللَّه تعالى ـ في بيان معناها: احذروا أيها الناس ربكم في أن تخالفوه فيما أمركم به وفيما نهاكم عنه؛ فسيحل بكم من عقوبته ما لا قبل لكم به (١) .

* * *

س: هل هناك تناسب بين افتتاح هذه السورة الكريمة بالأمر بتقوى الله، وبين ما جاء في ثناياها؟

خنذكر ذلك بعض العلماء فقالوا ما حاصله: إن اللَّه عز وجل أمر بالتعطف على الأولاد والنساء والأيتام في هذه السورة، وأورد فيها أيضًا جملة من الأوامر بالطهارة والصلاة وقتال المشركين، ولما كانت هذه التكاليف شاقة على النفوس أمر اللَّه سبحانه وتعالى بتقواه وذكرنا بأنه ربنا الذى خلقنا من نفس واحدة.

لفتة: ذكر بعض المفسرين (كالرازي رحمه اللّه) أن اللّه سبحانه وتعالى افتتح سورتين من كتابه بقوله: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ ﴾ وهما سورة النساء وسورة الحج، لكنه سبحانه في سورة النساء افتتحها بالتذكير ببدء الخلق فقال: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الّذي خَلَقَكُم مِن نَفْسٍ وَاحدة و خَلَقَ منها زَوْجَهَا ﴾ وافتتح سورة الحج بالتذكير بالبعث والمعاد فقال سبحانه: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَة شَيْءٌ عَظيمٌ ﴾ الحج ال

قلتُ: وقد قدمنا ما يتعلق بالتقوى من المباحث في سورة البقرة بما فيه كفاية فارجع إليها إن شئت.



س: من المراد بالنفس الواحدة في الآية الكريمة، ومن المراد بـ (زوجها)؟

ح: المراد بالنفس الواحدة آدم عليها ، والمراد بـ (زوجـهـا) حـواء عليها السلام.

* * *

س اسم (حواء) لم يرد في كتاب اللّه عزَّ وجلَّ فهل ورد في ذكره شيء عن رسول اللّه عاليَّه ؟

* * *

س: من أي شيء خلقت حواء عليها السلام؟

خ خلقت حواء من ضِلَع من أضلاع آدم عليك ، كما قال النبي عليك : «وإنهن خُلقن من ضلع»(٢) .

وأخرج الطبري (٣) بإسناد حسن عن قـتادة قال: ﴿ وَخَلَقَ مِنْهَا زُوْجَهَا ﴾ يعني: حواء خُلقت من آدم، من ضلع من أضلاعه.

⁽۱) أخرجه البخاري (حديث ۳۳۳۰)، ومسلم (حـديث ۱٤۸۰) من حديث أبي هريرة ولي مرفوعًا.

⁽٢)أخرجه البخاري (مع الفتح ٩/ ٢٥٢)، ومسلم (ص ١٠٩١).

⁽٣)الطبري (٨٤٠٥).



سي: ما المستفاد من تذكير الناس بخلقهم من نفسِ واحدة؟

ج: المستفاد من ذلك: تنبيههم على حقوق بعضهم على بعض، وبيان أن حق بعضهم على بعض حق واجب وجوب حق الأخ على أخيه.

وبمعنى آخر: تذكيرهم بأخوتهم، وأن لكل منهم حق الأخ على أخيه؛ لاجتماعهم في أصل النسب، وهو آدم على الله وذلك ليعطف بعضهم على بعض ويحنو بعضهم على بعض، وحتى لا يبغي بعضهم على بعض، ولا يفخر بعضهم على بعض، فإذا علموا بأخوتهم تناصفوا فيما بينهم ولم يتظالموا، وبذل القوي منهم نفسه للضعيف، وبذل الغني منهم من ماله للفقير، وسد جوعته، وكسى عورته، وجبر كسره، والله أعلم.

* * *

سن: علَّل اللَّه سبحانه وتعالى في هذه الآيات الأمر بتقواه بأنه خلقنا من نفس واحدة، فهل لهذا دلالة على شيء؟

ج،نعم، فيه دلالة من وجوه:

الوجه الأول: أن كونه سبحانه خلقنا يُفيد أنه ربنا ونحن عبيده وربوبيته توجب نفاذ أوامره، وعبوديتنا له تُلزمنا بالانقياد له سبحانه وتعالى.



﴿ ۚ ۚ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُو َ يَشْفِينِ ﴿ ۚ ۚ وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ﴿ ۚ ۚ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَن يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴾ الشعراء:٧٨ ـ ٨٦].

الوجه الثالث: قوله سبحانه وتعالى: ﴿مِن نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ دليل على قدرته، وحاملٌ على التواضع والتراحم وعدم التعالي، وحاملٌ على الإحسان إلى الخلق.

الوجه الرابع: قـوله: ﴿ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾ ليناسلها ويسكن إليها فتحصل بذلك نعمة أخرى.

* * *

س: اذكر بعض الآيات في معنى قوله تعالى: ﴿ الَّذِي خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحدَة وَخَلَقَ مَنْهَا زَوْجَهَا ﴾؟

وَاحِدَة وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ﴾ الاعراف: ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُم مِن نَفْسٍ وَاحِدَة وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ﴾ الاعراف:١٨٩.

- وقوله تعالى: ﴿ خَلَقَكُم مِّن نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا ﴾ الزمر: ٦٠.
- وقـوله تعـالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُم مِّن ذَكَرٍ وَأُنثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لَتَعَارَفُوا ﴾ الحبرات: ١٣].

* * *

سن: من العلماء من يُقدِّر محذوفًا عقب قوله تعالى: ﴿ونساء ﴾ فما هذا المُقدر؟

كن من العلماء من قدَّر محذوفًا وهو (كثيرًا) فالمعنى: وبث منهما رجالاً

كثيرًا ونساءً كثيرًا، ويجوز أن يكون المقدر (أكثر) أي: ونساءً أكثر فكما هو معلوم فإن النساء أكثر من الرجال، وذلك لأن أهل النار أكثر من أهل الجنة، كما في حديث رسول اللَّه عليه الله عن الله عن وجل يقول يوم القيامة: يا آدم، أُخْرِج بعث النار، قال: وما بعث النار؟ قال: من كل ألف تسعمائة وتسعين..» الحديث (۱)

• وقال النبي عليك : «ورأيت النار فلم أركاليوم منظرًا قط، ورأيتُ أكثر أهلها النساء»(٢).

* * *

سن: لماذا كُرر الأمر بتقوى اللَّه في الآيتين، في قـوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ ﴾، وفي قوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ...﴾؟
ج: كُرر الأمر بتقوى اللَّه؛ للتأكيد على ذلك والتنبيه عليه.

* * *

سى: في قوله تعالى: ﴿ تَسَاءَلُونَ بِهِ ﴾ قراءتان لأهل العلم اذكرهما؟ ج: القراءة الأولى: تساءلون . والقراءة الثانية: تساءلون (بالتخفيف) على مثال (تفاعلون).

قال الطبري رحمه اللَّه تعالى: وهما قراءتان معروفتان ولغتان فصيحتان، وبأي ذلك قرأ القارئ أصاب الصواب فيه.

⁽١) أخرجه البخاري (٣٣٤٨) وفي غير مـوضع، ومسلم (٢٢٢) مع حديث أبي سـعيد الخدري نطِّفتُه مرفوعًا.

⁽٢) أخرجه البخاري (حديث ١٩٧٥)، ومسلم (ص ٢٢٦) من حديث ابن عباس.



س: ما معنى قوله تعالى: ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ ﴾؟

خالمنى، واللَّه أعلم، كما أنكم فيما بينكم تعظمون اللَّه إذا ذُكِرَ لكم في قول بعضكم لبعض: أسألك باللَّه، أو أستحلفك باللَّه، أو أناشدك باللَّه، أو عليَّ عهد اللَّه. . ونحو ذلك فتعظمون هذه الألفاظ التي ذُكِرَ فيها اللَّه عزَّ وجلَّ، وتعتقدون أن من سأل شخصًا باللَّه فلم يُعطه، ومن عاهد باللَّه فلم يوف؛ فقد ارتكب إثمًا عظيمًا، فكذلك _ كما أنكم تعظمون اللَّه في هذه الألفاظ التي تتساءلون فيما بينكم بها _ فكذلك، فعظموه بطاعتكم له فيما أمركم به، واجتنابكم ما نهاكم عنه، واحذروا عقابه إذا خالفتموه فيما أمركم به، أو إذا فعلتم ما نهاكم عنه.





• المراد بالأرحام •

سن ما المراد بالأرحام؟ وعلى أي أساس نصبت الأرحام في قوله تعالى: ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهُ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ﴾؟

ج: الأرحام هم عموم الأقارب.

ونصبت الأرحام على تأويلين:

التأويل الأول: أن المراد: واتقوا الله الذي تساءلون به، واتقوا الأرحام التي تساءلون بها أيضًا.

أما التساؤل بالأرحام: كقول الرجل: أُناشدُك اللَّهَ والرَّحِمَ، أو أسألك باللَّه وبالرَّحم.

التأويل الثاني: أن المراد: واتقوا الأرحام أن تقطعوها.

* * *

سن في هذه الآية الكريمة إشارة إلى حقوق الخلق كما أن فيها إشارة إلى حقوق الخالق وضح ذلك.

ج؛ إيضاحه في قوله تعالى: ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالأَرْحَامَ ﴾.

فأمر اللَّه سبحانه بتقواه وأمر أيضًا بصلة الأرحام، وكذلك في قوله: ﴿ خلقكم من نفس واحدة ﴾ إشارة إلى حقوق الخلق لاجتماعهم في أصل واحد، واللَّه أعلم.



• بحث مختصر في السؤال بالله •

سى: هل يجوز السؤال باللَّه؟ وما الدليل؟ وهل يجوز السؤال بالرحم؟ ج: نعم، يجوز السؤال باللَّه، والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ اللَّهُ اللَّهَ اللَّهُ الللللْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ الللْمُ اللَّهُ الل

ووجه الاستدلال بالآية الكريمة: أن اللَّه تعالى أقرهم على هذا التساؤل لكونهم يعتقدون عظمته، ولم ينكره عليهم.

- ومما يدل على الجواز كذلك قول النبي عاتيا : «.. ومن سأل بالله فأعطوه» (١١).
- السؤال بالرحم أيضًا جائز فعلى معنى قول من فسر: ﴿ وَاتَّقُوا اللّهَ اللّهِ عَلَى مَعْنَى قول من فسر: ﴿ وَاتَّقُوا اللّهَ الّذِي تَسَاءَلُونَ بِهَا فَهُ عَلَى الْحَسن (٢) أنه تلا هذه الآية: فَهُ جُواز السؤال بالرحم، ولذلك رُوي عن الحسن (١) أنه تلا هذه الآية: ﴿ وَاتَّقُوا اللّهَ الّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ﴾ وقال: فإذا سئلت باللّه فأعط، وإذا سئلت باللّه فأعط، وإذا سئلت بالرّحم فأعط. يعني: الرحم التي بينك وبينه.
- وقد قال تعالى: ﴿ قُل لا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى . . ﴾ الشورى: ٢٣.
- هذا وقد صح عن فريق من العلماء القول في تفسير: ﴿الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ أنهم قالوا: معناها أسألك باللَّه وبالرحم، صح ذلك عن إبراهيم النخعي (٣) وغيره.

⁽۱) صحیح لشواهده، أخرجه أبو داود (۱۹۷۲) وغیره من حدیث ابن عمر مرفوعًا، وله شاهد عند أبي داود (۵۱۰۸) وغیره من حدیث ابن عباس رافته موفوعًا.

⁽٢) «تفسير ابن أبي حاتم» (٤٧٢٤). (٣) انظر: «تفسير سفيان الثوري» (ص ٨٥).

س: ما مدى صحة حديث: «لا يسأل بوجه الله إلا الجنة»؟ ومن أخرجه؟ وعلى أي وجه يُحمل في حال صحته؟

خ: الحديث ضعيف، وقد أخرجه أبو داود (١) في «سننه»، وفي إسناده سليمان بن معاذ التميمي، وهو ضعيف على الراجح.

أما على أي وجه يُحمل في حال صحته، فمحل ذلك إذا كان السؤال باللَّه يؤدي إلى التساهل في شأنه، وجعله عُرضةً لعدم إجلاله وتوقيره وعدم إبراره، واللَّه تعالى أعلم.

⁽١) أبو داود (١٦٧١) من حديث جابر بن عبد اللَّه وَلِيْقُ مُ مُوفِعًا.



• الحث على صلة الأرحام والتحذير من قطعها •

سن: اذكر بعض الوارد في الحث على صلة الأرحام والتحذير من قطعها؟

ج: وردت جملة من الآيات والأحاديث تحث على صلة الرحم وتُحذر من قطعها ومن الأدلة التي تحث على صلة الأرحام ما يلي:

قـول اللّه تبارك وتعالى: ﴿ وَالّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللّهُ بِهِ أَن يُوصَلَ وَيَخْشُونُ رَبَّهُمْ وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحسَابِ ﴾ (١) إارعد: ٢١/.

• وقول اللَّه سبحانه: ﴿ فَآتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّه وَأُولَتَكَ هُمُ الْمُفْلَحُونَ ﴾ الروم: ٣٨.

• وقال سبحانه: ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِلْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكين ﴾ [الساء: ٣٦].

•وأخرج البخاري ومسلم (٢) من حديث أنس بن مالك وطفيه: أن رسول الله عَرَّاتُهُم قَال: «من أحب أن يبسط له في رزقه، ويُنسأ له (٣) في أثره (٤)، فليصل رحمه».

• وأخرج البخاري (٥) من حديث أبي هريرة وطي عن النبي علي قال: «.. ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليصل رحمه».

⁽١)وسيأتي بعد قليل ـ إن شاء اللَّه ـ كمُّ من الأدلة في التحذير من قطع الرحم.

⁽٢)البخاري (حديث ٥٩٨٦)، ومسلم (حديث ٢٥٥٧).

⁽٣)يُنسأ: أي يؤخر.

⁽٤)أثره: أي أجله.

⁽٥)البخاري (٦١٣٨).

- •وأخرج البخاري ومسلم (٢) من حديث ابن عباس ولي الله أبا سفيان أخبره: أن هرقل أرسل إليه فقال: ما يأمر؟ _ يعني النبي علي الله فقال: «يأمرنا بالصلاة، والصدقة، والعفاف، والصلة».
- ولما قال رسول اللَّه عَلَيْظِيْهِ لخديجة وَلَيْفَ: «زملوني زملوني» وأخبرها الخبر ـ خبر الوحي ـ قائلاً: «لقد خشيت على نفسي» قالت خديجة وَلَيْفَ: كلا واللَّه ما يخزيك اللَّه أبدًا، إنك لتصل الرحم، وتحمل الكلَّ، وتكسب المعدوم، وتَقْرِي الضيف، وتعين على نوائب الحق»(٣).
- وفي «الصحيحين» أن من حديث حكيم بن حزام وطائع أنه قال: يا رسول الله، أرأيت أموراً كنت أتحنث أنه بها في الجاهلية من صلة (١٠) ، وعتاقة، وصدقة هل كان لي فيها من أجر ؟ قال حكيم: قال رسول الله على ما سكف من خير».

⁽١)البخاري (حديث ٥٩٨٣)، ومسلم (ص ٤٣).

⁽۲)البخاري (حديث ٥٩٨٠)، ومسلم (ص ١٧٧٣).

⁽٣)البخاري (حديث رقم ٣)، ومسلم (حديث ١٦٠).

⁽٤)البخاري (٩٩٢)، ومسلم (١٢٣).

⁽٥) أتحنث: أتعبَّدُ.

⁽٦)في رواية البخاري (١٤٣٦): ومن صلة رحم.

أما قطع الرحم فكبيرةٌ من الكبائر:

- قال اللَّه تبارك وتعالى: ﴿ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِن تَوَلَّيْتُمْ أَن تُفْسِدُوا فِي الأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴿ رَبِّ اللَّهُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعْمَىٰ أَبْصَارَهُمْ ﴾ وتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴿ رَبِّ اللَّهُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعْمَىٰ أَبْصَارَهُمْ ﴾ المحد: ٢٢ ـ ٢٢].
- وقال تعالى: ﴿ وَاللَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْد مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَن يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴾ الله به أن يُوصَلَ ويُفْسِدُونَ فِي الأَرْضِ أُولَئِكَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴾ الرعد: ٢٥].
- ﴿ الَّذِينَ يَنقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَن يُوصَلَ وَيَقْسِدُونَ فِي الأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ البترة: ٢٧ إ.
- وفي «الصحيح» (٢) من حديث أبي هريرة وظيَّ عن النبي عاليَّكُم : «إن الرَّحم شُجنة (٣) من الرحمن، فقال اللَّه: من وصلك وصَلْتُه، ومن قطعك قطعته».

⁽١) البخاري (حديث ٥٩٨٧)، ومسلم (حديث ٢٥٥٤).

⁽۲) البخاري (حديث ٥٩٨٨).

⁽٣) قال الحافظ ابن حجر رحمه اللَّه: . . . وأصل الشجنة عروق الشجر المشتبكة .



- وفي «الصحيحين»(۱) من حديث عائشة ولينها، واللفظ لمسلم قالت: قال رسول الله علينها: «الرَّحم معلقة بالعرش تقول: من وصلني وصله الله، ومن قطعني قطعه الله».

⁽١) البخاري (٩٨٩)، ومسلم (٢٥٥٥).

⁽٢) البخاري (حديث ٥٩٨٤)، ومسلم (حديث ٢٥٥٦).

⁽٣) المراد بالقاطع: قاطع الرحم.

• قول النبي عاليه •

« ليس الواصل بالكافئ »

• وفي «الصحيح»(١) من حديث عبد اللّه بن عمرو رفض عن النبي على عن النبي على الله عن النبي عن النبي عن النبي عن النبي الواصل بالمكافئ (٢) ، ولكن الواصل الذي إذا قُطعت رحمه وصلها».

وصل من قطع

• وأخرج مسلم (٣) في "صحيحه" من حديث أبي هريرة وطفيه: أن رجلاً قال: يا رسول الله، إن لي قرابة أصلهم ويقطعوني، وأحسن إليهم ويسيئون إلي، وأحلم عنهم ويجهلون علي أا فقال: «لئن كُنت كما قلت فكأنما تُسِفُهُم المل (١٠) ، ولا يزال معك من الله ظهير (٥) عليهم ما دُمت على ذلك».

* * *

(١) البخاري (١٩٩١).

⁽٢) المعنى واللَّه أعلم، ليس الواصل كامل الوصل هو الذي يصل من وصله، أي: ليس هو الذي يكافئ من وصله بـأن يصله كمـا وصله، ولكن الواصل كـامل الوصل هو الذي يصل من قطعه، واللَّه أعلم.

وقال الحافظ في «الفتح»: «.. هم ثلاث درجات: مواصل ومكافئ وقاطع، فالواصل من يتفضل ولا يتفضل عليه، والمكافئ الذي لا يزيد في الإعطاء على ما يأخذ، والقاطع الذي يتفضل عليه ولا يتفضل».

⁽٣) مسلم (حديث ٢٥٥٨).

⁽٤) الملُّ: هو الرماد الحار، ومعنى تُسفهم الملَّ أي: تطعمهم الرماد الحار.

⁽٥) الظهير: المعاون.



• وصل الرحم الكافرة •

قال اللَّه تعالى: ﴿ لا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مِن دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُ الْمُقْسِطِينَ ﴾ يُخْرِجُوكُم مِن دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُ الْمُقْسِطِينَ ﴾ المتحنة: ١٨.

- وفي «الصحيحين»(۱) من حديث ابن عمر رضي قال: رأى عمر حُلة سيراء تباع، فقال: يا رسول الله، ابتَع هذه والبسها يوم الجمعة وإذا جاءك الوفود، قال: «إنما يَلبسُ هذه من لا خلاق له» فأتي النبي عالي النبي على المخلل، فأرسل إلى عمر بحلة، فقال: كيف ألبَسها وقد قلت فيها ما قلت؟ قال: «إني لم أعطكها لتَلبَسها، ولكن تبيعها أو تكسوها» فأرسل بها عمر إلى أخ له من أهل مكة قبل أن يُسلم.
- وأخرج البخاري ومسلم (٢) _ واللفظ لمسلم _ من حديث عمرو بن العاص وَطْنَيْ قال: سمعت رسول اللَّه عَلَيْكُمْ جهاراً غير سرِّ يقول: «ألا إن آل أبي _ يعني: فلانًا _ ليسوا لي بأولياء، إنما وليي اللَّه وصالح المؤمنين».

وعند البخاري زيادة معلقة، وقد وصلها غيره، وفيها: «ولكن لهم رحمٌ أُبلها ببلالها(٣)» يعنى: أصلها بصلتها.

⁽١) البخاري (حديث ٥٩٨١)، ومسلم (حديث ٢٠٦٨).

⁽٢) البخاري (حديث ٥٩٩٠)، ومسلم (حديث ٢١٥).

⁽٣) ولتقريب معنى أبلها ببلاها، فإن الرحم شبهت بالجلد اليابسة، إذا واصلت رشها بالماء لانت معك، فإذا وصلت الأرحام لانت بيديك واستمعوا لك وأطاعوا، كما أن الجلد يلين وتعتريه الطراوة إذا بُلَّ بالماء.



• آيات تدل على مراقبة الله عزوجل للعبد •

س: اذكر بعض الآيات التي تُفيد أن العبد مراقب من ربه عزَّ وجلَّ، وأن اللَّه يعلم جميع أحواله.

وإن الآيات في هذا الباب متعددة وكثيرة جدًّا، وكلها تدل على المعنى المراد، وإن تعددت ألفاظها، فمن ذلك ما يلى:

- قوله تعالى: ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى السَّاجِدِينَ ﴾ (الشعراء: ٢١٧ ـ ٢١٨).
- - وقوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ [البقرة: ٢٣٤].
- وقوله تعالى: ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ ﴾ البقرة: ١٣٥٥.
- وقوله تعالى: ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ النقرة: ٢٣١.
- وقوله تعالى: ﴿ أُولَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ النيز: ٧٧.
 - وقوله تعالى: ﴿ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ البقرة: ٧٤].
 - وقوله تعالى: ﴿إِنَّنِي مَعَكُما أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾ [طه:٤٦].
- ومن ذلك أيضًا: قول لقمان لولده: ﴿ يَا بُنَيُّ إِنَّهَا إِن تَكُ مَثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدُلٍ فَتَكُن فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِرٌ ﴾ النمان: ١١.



- وقوله تعالى: ﴿ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ
 إِذْ يُبَيَّتُونَ مَا لا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ﴾ النساء ١٠٨٠.
- وقوله تعالى: ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنَ وَمَا تَتُلُو مِنْهُ مِن قُرْآنِ وَلا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلاَّ كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفيضُونَ فِيه وَمَا يَعْزُبُ عَن رَبِّكَ مِن مَتْقَالِ ذَرَّةً فِي عَمَلٍ إِلاَّ كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفيضُونَ فِيه وَمَا يَعْزُبُ عَن رَبِّكَ مِن مَتْقَالِ ذَرَّةً فِي اللَّمْاءِ وَلا أَصْغَرَ مِن ذَلِكَ وَلا أَكْبَرَ إِلاَّ فِي كَتَابٍ مَبينٍ ﴾ الأَرْضِ وَلا فِي السَّمَاءِ وَلا أَصْغَرَ مِن ذَلِكَ وَلا أَكْبَرَ إِلاَّ فِي كَتَابٍ مَبينٍ ﴾ إلونس ١١٠}.
- وكذلك قوله تعالى: ﴿ أَلا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَعْلَمُ مَا يُسرُونَ وَمَا يُعْلَنُونَ إِنَّهُ عَليمٌ بذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ [مرد:٥].

* * *

سن اذكر بعض المواطن التي كان النبي عَنْ فَيْ يَقُرأُ فيها هذه الآية: ﴿ يَا أَيُهَا النَّاسُ اتْقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُم مَنْ نَفْسِ وَاحدة ﴾.

⁽۱) أبو داود (حديث ۲۱۱۸).



﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلاً سَدِيدًا ﴿ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَعْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ الاحزاب: ٧٠، ٧٠١.

• وقرأها السنبي عليه التذكير أصحابه بالصدقة لما جاءه قـوم من مُضر، ورأى النبي عليه ما بهم من الفقر والفاقة:

⁽۱) مسلم (حدیث ۱۰۱۷).

⁽٢) مُجتَابي النَّمار: أي: لابسيها، والنِّمار هي ثياب الصوف فيها تنمير كأنها أخذت من لون النمر لما فيها من السواد والبياض، وأراد أنه جاءه قوم لابسي أزر مخططة من صوف.

⁽٣) العباء، هي: جمع عباءة. (٤) تمفَّر، أي: تغيَّر.

⁽٥) وكومين: مثنى كوم، والكوم هو الشيء المرتفع.

⁽٦) يتهلل أي: يستنير فرحًا. (٧) مُذهبة، أي: كأنه فضة مذهبة.

أجرها، وأجر من عمل بها بعده، من غير أن ينقص من أجورهم شيء، ومن سن في الإسلام سنة سيئة، كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده، من غير أن ينقص من أوزارهم شيءٌ».

• متفرقات تتعلق باليتامي •

وَمَا تُوا ٱلْيَكَنَىٰ أَمُوالَهُمْ وَلَا تَنَبَدُّلُوا ٱلْخَيِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَخْبِيثُ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمُوالَكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ٢

س: اذكر معنى ما يلي:

(آتوا ـ حُوبًا).

:0

معناها	الكلمة
أعطوا.	آتــوا
إثمًا .	حُوبسًا



• طرف مما يتعلق باليتامي وأموالهم •

س: لمن يوجَّه الخطاب في قوله تعالى: ﴿ وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ . . ﴾؟ الخطاب موجَّه لأوصياء اليتامي .

* * *

س: على من يطلق اليتيم؟

ج: يطلق اليتيم على من مات أبوه وهو لم يبلغ الحُلُم.

وقد صح موقوفًا على ابن عباس رطيعً أنه قال: «.. وأما الصبي فينقطع عنه اليتم إذا احتلم»(١) .

* * *

سن: هل يؤتى اليتامي أموالهم بدون قد أو شرط؟

حَى إِينَاء اليَّهِ مَ أَمُوالَهُم مَقِيدٌ بِبلُوغِ الحُلُم، وإِينَاسِ الرشد منهم، كما قَالُ تعالى: ﴿ وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُم مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهُمْ أَمُوالَهُمْ ﴾ الساء:٦٠.

* * *

س: كيف أطلق عليهم يتامى أثناء إعطائهم الأموال مع أنهم لا يُعطون الأموال إلا بعد ارتفاع اليتم عنهم؟

⁽۱) أحمــد (۱/ ۲۲۶ ــ ۲۹۶ ــ ۳۰۸)، وانظر ما ذكرته في ســورة البقرة عــند تأويل قوله تعالى: ﴿ليس البر...﴾ وذلك عما يخص اليتامي.



وَيَ الْطَلَقَ عَلَيْهِم يَتَامَى بَاعْتَبَارِ مَا كَانُوا فَيْهُ مِن يُتُم، كَمَا قَالَ تَعَالَى في شَأَن سَحرة فرعون: ﴿ فَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ ﴾ الشعراء: ١ فأطلق عليهم سحرة باعتبار ما كانوا فيه من سحر، وكما كان يُقال للنبي عاليَّكُم : يتيم أبي طالب؛ باعتبار ما كان فيه من يُتم.

- وأطلق عليهم يتامى أيضًا لقرب عهدهم باليتم، كما في قوله تعالى في شأن النساء: ﴿ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ ﴾ [البنرة: ٢٣٤] أي: إذا قاربن بلوغ الأجل.
- ومن أهل العلم من أشار إلى معنى آخر فقال: ويجوز أن يكون المراد باليتامى المعنى الحقيقي، وأنه يُسلم إليهم بعض أموالهم التي يحتاجون المراد إليها للنفقة والكسوة وهم دون البلوغ ولا يبخل عليهم، ويكون المراد بقوله تعالى: ﴿أَمْوَالَهُمْ ﴾ أي: بعض أموالهم، وهو القدر الذي يحتاجون إليه آنذاك، فعلى ذلك يكون للإيتاء صورتان:

إحداهما: إجراء الطعام والشراب والكسوة ما دام الشخص وصيًا عليهم وهم دون البلوغ.

الثاني: تسليم الأموال لهم بعد بلوغهم، وإيناس الرشد منهم، واللَّه أعلم.

* * *

سن: ما المراد بقوله تعالى: ﴿ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب ﴾؟ وما صفة هذا التبديل؟

ج: المعنى، واللَّه أعلم: لا تستبدلوا المحرم عليكم من أموالهم بأموالكم



التي هي حلال لكم.

• ومن صور هذا التبديل: أن يأخذ الرجلُ (الوصي) مثلاً تمرًا جيدًا من تمر الأيتام ويُعطهم بدلاً منه تمرًا من تمره الرديء.

فتمر الوصي الرديء مع رداءته إلا أنه حلالٌ له، وتمر اليتم الجيد مع جودته إلا أنه حرامٌ على الوصي.

فالخبيث هو مال اليتيم (فهو خبيث بالنسبة للوصي)، وإن كان جيدًا في نفسه؛ لكونه محرمًا على الوصي.

والطيب هو مال الوصي وإن كان رديئًا لكنه طيبٌ لكونه حلالاً بالنسبة للوصى.

ولا يقف الاستبدال على التمر، بل يتطرق إلى ما يمكن استبداله.

كأن يعمد الوصي إلى شاة اليتيم السمينة الصحيحة فيأخذها ويعطيه مكانها شاة هزيلة، ويقول: شاة بشاة.

- أو يعمد الوصي إلى دراهم اليتيم الجياد فيأخسدها ويعطيه بدلاً منها دراهم مزيفة ويقول: دراهم بدراهم.
- أو يعمد إلى قطعة أرضٍ لليتيم طيبة الموقع فيأخذها ويعطيها مكانها قطعة أرض ليست بطيبة في موقعها ويقول: أرضٌ بأرض.
- أو يأخذ منزلاً ومسكنًا من منازل اليتيم ومساكنه الجياد ويعطيه بدلاً
 منه مسكنًا آخر هو أردأ، وهكذا.
- وهناك أقوال أُخر في تفسير الآية الكريمة، منها: لا تتعجل أكل الحرام من أموال اليتامي وتستبطئ رزق اللّه الحلال الذي سيأتيك إن أنت



صبرتَ، وثم أقوالٌ أُخر، والأولى الأول، واللَّه أعلم.

* * *

سن: أمر اللَّه سبحانه وتعالى بإيتاء اليتامى أموالهم، وهذا يتضمن النهي عن أكل أموالهم، فلماذا كُرر النهي في قوله تعالى: ﴿ وَلا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ ﴾؟

ج: لأهل العلم في ذلك وجهان:

• الوجه الأول: أن يُقال: إن قوله تعالى: ﴿ وَلا تَأْكُلُوا أَمْوالَهُمْ إِلَىٰ أَمُوالِهُمْ إِلَىٰ أَمُوالِهُم ﴾ لا أَمْوالِهُم ﴾ لا يفيد ذلك.

فكأن النهي في قوله تعالى: ﴿ وَلا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ ﴾ يُفيد التشنيع على الوصي الذي له مال، ومع ذلك، فهو يأكل أموال اليتامي مع ماله، ويضمها إلى ماله.

فإذا كان عموم الأوصياء (فقراء كانوا أو أغنياء) أمروا بإيتاء اليتامى أموالهم، فلأن يُنهى ويُزجر من له مالٌ عن أكل أموال اليتامى، فهو من باب أولى.

فالذمُّ والقُبِح يلحقان بصورة أكبر مَن أكلَ أموال اليتامي وعنده مالٌ.

وهذا كالـوارد من الوعيـد للشيخ الزاني، وللعـائل المستكبـر، وللملك الكذاب، فكل زان آثم ومـعاقب(١) وكذلك كل مسـتكبر وكذاب، لكن لما

⁽١) إلا إذا غفر اللَّه له.



كان الداعي إلى الزنا عند السيخ ضعيفًا كان صدور الزنا منه أعظم إثمًا، وكذلك الملك الكذاب، فالداعي إلى الكذب ضعيف بالنسبة للملك؛ لكونه لا يخشى من كيد أحد من الرعية.

والاستكبار من العائل (الذي يعول أطفالاً وهو فقير) أشد إثمًا من غيره؛ لكون ذلك فيه مضيعة للرعية.

ومن ثمَّ قال رسول اللَّه عَلَيْكُم (۱) «ثلاثة لا يكلمهم اللَّه يوم القيامة ولا يُزكِّيهم ولا ينظر إليهم ولهم عنذاب أليم: شيخٌ زان، وملك كذاب، وعائلٌ مستكبر».

وأيضًا فإن عقوبة الذي الشيب الزاني أشد من عقوبة الزاني الذي لم يحصن، فعقوبة الذي لم يحصن جلد مائة وتغريب عام، وعقوبة الذي قد أحصن الرجم.

أما الوجه الثناني: ففحواه أن الأمر بإيتاء الينتامي أموالهم يتضمن عدم أخذ شيء منها لأي غرض سواء لنكاح أو للباس أو لبناء أو لطعام أو لشراب أو لادخار أو لأي غرض من الأغراض.

أما قوله تعالى: ﴿ وَلا تَأْكُلُوا أَمْوالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوالكُمْ ﴾ فيتضمن النهي عن الأكل فعليه يكون من باب عطف الخاص (الذي هو الأكل) على العام (الذي هو عموم ما ذكر مضمنًا في قوله تعالى: ﴿ وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوالَهُمْ ﴾).

وعطف الخاص على العام جائز ومُستساغ.

⁽١) مسلم (حديث ١٠٧) من حديث أبي هريرة رطيخة .

 ⁽٢) وقد أتينا على ذلك بما فيه الكفاية في «تفسير سورة النور» وللَّه الحمد.



فإذا كان قد ورد النص بالنهي عن الأكل من أموال اليتامى فلأن يلحق بالنهي غير الأكل فهو أولى؛ وذلك لأن احتياج الناس إلى الأكل أشد من احتياجهم إلى غيره، فإذا نهوا عما حاجتهم إليه أمس فلأن يُنهوا عن غيره فهو أولى، واللَّه أعلم.

وهذا إذا حملنا الأكل في الآية الكريمة على الأكل حقيقة، لكن كثير من أهل العلم يرون أن الأكل ذُكر مشلاً لكونه الأغلب ولا يمتنع أن يدخل معه غيره كمن يختلسها ويستعملها في أي وجه كان، واللَّه أعلم.

ويشير العلماء هنا إلى فائدة فحواها: أن المنهي عنه متى كان درجات فالأبلغ أن تنهى عن الدرجة الأدنى حتى يدخل في النهي الدرجة الأعلى بطريق الأولى، فمثلاً بالنسبة لأذى الوالدين _ عيادًا بالله منه _ فهو درجات، فمن صور إيذاء الوالدين: أن يتضجر الشخص منهما ويقول لهما: أف، ومن صور ذلك: أن يخاطبهم بطريقة لا تتناسب مع توقيرهما، ومن ذلك: أن يزجرهما بالكلام وينهرهما، ومن ذلك أن يضربهما، و . . . و

فإذا قال اللَّه سبحانه وتعالى: ﴿ ولا تقل لهما أف ﴾ دخل في ذلك كل ما جاء بعد كلمة (أف) من أنواع الأذى.

ولكن أحيانًا يُقدم النهي عن الأعلى لعلة من العلل، فقوله تعالى: ﴿يَا اللَّذِينَ آمَنُوا لا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً ﴾، خُصت فيه هذه الصورة بالنهي؛ لكونها أيسر على النفوس، مع أن كل صور الربا محرمة وإن أكل الشخص درهمًا واحدًا.

• ومن العلل ما ذكره بعض العلماء في قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقَسْمَةَ

أُوْلُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُم مِّنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَّعْرُوفًا ﴾.

فلقائل أن يقول: إن الذهاب إلى أولي القربى واليتامى والمساكين إلى بيوتهم وإعطائهم الأموال هناك أفضل، فلماذا قيل هنا: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقَسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَى . . ﴾؟

فأجاب فريق من أهل العلم بقوله: إن الأنفس يكون من السهل عليها عند حضور هؤلاء المذكورين _ إعطاؤهم _ وتنبعث النفوس أكثر على إعطائهم عند حضورهم، وقد لا ينشط الشخص للذهاب إلى بيوتهم وإعطائهم، وخاصة بمضي الزمن واستقرار الحقوق، فقال تعالى: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقَسْمَةَ . ﴾ تدريبًا لهم على الإعطاء بأمرهم بما هو أيسر عليهم حتى إذا أصبح ذلك عندهم عادةً سهلة ويسيرة حشهم على الذهاب إلى بيوت هؤلاء المذكورين وإعطائهم.

وهنا في هذه الآيات أمر الله سبحانه وتعالى أوصياء اليتامى بإيتائهم أموالهم، وهذا يتضمن بعمومه عدم الاقتراب من أموال الأيتام بالأكل منها أو بالزواج منها أو بابتذاذها وادخارها لأبناء الوصي وذريته، أو بشراء اللباس منها أو بغير ذلك، فصدر الآية عام، وختامها وهو: ﴿ وَلا تَأْكُلُوا أَمُواللّهُمْ اللّهُ خاص.

فالأول: يفيد النهي عن الاقتراب منها بأي صورة من الصور.

والثاني: يفيد النهي عن الأكل منها.

ومن هذا التقرير الذي سقناه نرى أن الأوامر والنواهي التي توجَّه للناس من بعضهم لبعض ينبغي أن تتناسب مع أحوالهم، فمنهم من يُنهى نهيًا عامًا، ومنهم من ينهى نهيًا خاصًا، ومنهم من يؤمر بأمر خفيف، ومنهم



من يؤمر بأمرٍ هـو أشد ثقلاً من هذا الأمر الأول، ومنهم من يتـدرج معه في الأوامر والنواهي، واللَّه تعالى أعلم.

* * *

س: وضح معنى قوله تعالى: ﴿ وَلا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالكُمْ ﴾.

ج: المعنى - واللَّه أعلم - ولا تأكلوا أموالهم مع أموالكم، وقال بعض أهل العلم: المعنى واللَّه أعلم، ولا تضموا أموالهم إلى أموالكم، أي: لا تخلطوها بها. فعليه كانت الآية الكريمة تنهى الوصي عن خَلْط ماله بمال اليتيم، ثم نُسخ هذا الحكم على ما سيأتي بيانه في السؤال الآتي.

* * *

س: هل يجوز خلط مال اليتيم بمال الوصي، وأكل الوصي واليتيم من ذلك كله معًا؟

• وقد قدمتُ في تفسير سورة البقرة سبب نزول هذه الآية، وهو ما ورد عن ابن عباس وله الله قال: لما أنزل الله عز وجل: ﴿ وَلا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ عِن ابن عباس وله الله قال: لما أنزل الله عز وجل: ﴿ وَلا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلاَّ بِالنِّتِيمِ هِيَ أَحْسَنُ ﴾ الإسراء: ١٦٠ ، و: ﴿ إِنَّ اللّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْماً ﴾ الأبياء الآية، انطلق من كان عنده يتيم فعزل طعامه من طعامه، وشرابه من شرابه، فجعل يفضلُ من طعامه فيحبس له حتى يأكله أو يفسد، فاشتد

ذلك عليهم فذكروا ذلك لرسول اللَّه عَيْرٌ وَإِن تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ ... ﴾ ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِن تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ ... ﴾ الله وشرابه، (١٠) ، فخلطوا طعامهم بطعامه وشرابهم بشرابه (١٠) .

وفي قوله تعالى: ﴿ وَإِن تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ ﴾ حث على التعامل مع الأيتام بما تقتضيه الأخوة الإيمانية.

وفي قوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ ﴾ حثٌ على إصلاح أموال الأيتام والقيام عليها بما يرضي اللَّه عز وجل، والتحذير من إفسادها.

* * *

سي: قال تعالى: ﴿ ولا تأكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمُوالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴾ هل بُيِّن قدر هذا الحوب؟

جِ انعم بُين بقوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلُوْنَ سَعِيرًا ﴾.

وبقوله عليه الصلاة والسلام: «اجتنبوا السبع الموبقات»، قالوا: يا رسول الله، وما هن؟ قال: «الشركُ بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرَّم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات المؤمنات الغافلات»(٢).

⁽۱) أبو داود (۲۸۷۱)، والنسائي (٦/٢٥٦)، والطبري (٤١٨٢، ٤١٨٣)، وغيـرهم، وهو صحيح بمجموع طرقه.

⁽٢) البخاري (حديث ٢٧٦٦)، ومسلم (حديث ٨٩).



س: إلام يرجع الضمير في قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴾؟ ج:الضمير يرجع إلى أكل أموال اليتامي، واللَّه أعلم.

* * *

س: هل صح لهذه الآية الكريمة: ﴿ وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمُوالَهُمْ . . . ﴾ سبب نزول؟

ج: لم يصح للآية الكريمة _ فيـما وقفت عليه _ سـبب نزول، واللَّه تعالى أعلم.

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا نُقْسِطُوا فِي ٱلْيَنَهَىٰ فَأَنكِحُواْ مَا طَابَ لَكُمْ مِّنَ ٱلنِّسَآءِ مَثْنَىٰ وَثُلَثَ وَرُبَعَ فَإِنْ خِفْئُمُ أَلَّا نَعْدِلُواْ فَوَحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُنُكُمْ ذَالِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا يَعُولُواْ ۚ

س: اذكر معنى ما يلى:

(خفتم _ تقسطوا _ ما طاب _ أدنى _ تعولوا).

:0

معناها	الكلمة
ظننتم _ توقعتم _ خشيتم .	خفتم
تعدلوا.	تقسطوا
ما حلَّ ـ ما استُسيغ.	ما طاب
ا أقرب .	أدنى
تجوروا ـ تميلوا.	تعولوا

* * *

س: هل هناك فرق بين (أقسط)، و(قسط)؟

حَنْ قال عدد من العلماء إن (أقسط) معناها: عدل، و(قسط) بمعنى: جار، وفي ذلك قوله تعالى: ﴿ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾.

وقوله تعالى: ﴿ فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إِن الله يحب المقسطين ﴾ .



الأدلة على اعتبار مهر المثل عند المشكلات (۱) •

س: استدل بعض أهل العلم على اعتبار مهر المثل في المشكلات وغيرها بهذه الآية الكريمة: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى . . . ﴾ فما وجه هذا الاستدلال؟ وهل من دليل آخر على اعتبار مهر المثل؟

جنوجه الاستدلال بالآية الكريمة: أن الإقساط في اليتامى من معانيه قياس اليتامى على غيرهن في الصداق، فالقسط في اليتيمة أن تبلغ بصداقها سنة من حولها في الصداق، فدل ذلك على أن لغيرهن سنة في الصداق.

أما الدليل الآخر على اعتبار مهر المثل فهو ما أخرجه الإمام أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم (٢) بإسناد صحيح عن علقمة قال: أتي عبد الله في امرأة تزوجها رجل ثم مات عنها ولم يفرض لها صداقًا، ولم يكن دخل بها، قال: فاختلفوا إليه، فقال: أرى لها مثل صداق نسائها ولها الميراث وعليها العدة، فشهد معقل بن سنان الأشجعي أن النبي قضى في بروع بنت واشق بمثل ما قضى.

• وهناك أدلة أخر كقوله تعالى: ﴿ خَدْ العَفُو وَأَمْرِ بِالْعَرِفُ ﴾ فعلى وجه: أي المتعارف عليه بين الناس، وسيأتي قول أم المؤمنين عائشة ولحي في هذا الباب قريبًا إن شاء الله.

⁽۱)أما إذا اتفقا على شيء (باستثناء اليتيمة فلها على الأقل مهر مثلها)، فيُمضى ما اتفقا عليه. (۲) أخرجه أحمد (۳/ ٤٨٠)، وأبو داود (٥/ ٢١١٤)، والترمذي (١١٤٥)، والنسائي (٢) أخرجه أوبين ماجه (١٨٩١).

س: لماذا قيل: ﴿ فَانكِحُوا مَا طَابَ.. ﴾ ولم يقُل: من طاب؟ ج: أجاب على ذلك الطبري _ رحمه اللَّه تعالى _ بقوله:

إنَّ معناه: فانكحوا نكاحًا طيبًا، فالمعنى بقوله: (ما طاب) الفعل دون أعيان النساء وأشخاصهن، فلذلك قيل: «ما» ولم يقل: «من» كما يُقال: «خذ من رقيقي ما أردت» إنما عنيت: خذ منهم إرادتك، ولو أردت: خذ الذي تريد منهم لقلت: خذ من رقيقي من أردت منهم، وكذلك قوله: ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتُ أَيْمَانُكُمْ ﴾ بمعنى: أو ملك أيمانكم.

وقال صديق حسن خان ـ رحمه الله ـ في «فتح البيان»:

وقيل: هي لنوع من يعقل، فالمعنى: فانكحوا النوع الطيب من النساء، أي: الحلال، وما حرَّمه اللَّه فليس بطيب. وقال أيضًا: و(ما) في قوله تعالى: ﴿ مَا طَابَ لَكُم ﴾ موصولة وجاء بر (ما) مكان (من)؛ لأنهما قد يتعاقبان فيقع كل واحد منهما مكان الآخر، كما في قوله: ﴿ وَالسَّمَاء وَمَا بَنَاهَا ﴾ وفي قوله تعالى: ﴿ فمنْهُم مَّن يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنِه وَمِنْهُم مَّن يَمْشِي عَلَىٰ بَطْنِه وَمِنْهُم مَّن يَمْشِي عَلَىٰ رَجْلَيْن وَمِنْهُم مَّن يَمْشِي عَلَىٰ أَرْبع ﴾.

هذا وثمَّ أقوال أُخر ولكنها مهجورة عندي، واللَّه أعلم.



مبحث مختصر في تعدد الزوجات()

سى: هل نكاح (مثنى وثلاث ورباع) خاص بمن خاف أن لا يُقسط في السِتامى، لقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم . . . ﴾؟

ج: ليس هذا خاصًا، بل هو عام لكل من أراد الزواج.

قال القرطبي ـ رحمه اللّه: واتفق كلُّ من يُعاني المعلوم على أن قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلاً تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ ﴾ ليس له مفهوم، إذ قد أجمع المسلمون على أن من لم يخف القسط في اليتامى له أن ينكح أكثر من واحدة اثنتين أو ثلاثًا أو أربعًا كمن خاف، فدلَّ على أن الآية نزلت جوابًا لمن خاف ذلك وأن حكمها أعم من ذلك.

• وقال صديق حسن خان ـ رحمه اللّه ـ «فتح البيان»: وقد اتفق أهل العلم على أن هذا الشرط المذكور في الآية لا مفهوم له، وأنه يجوز لمن لم يخف أن يقسط في اليتامى أن ينكح أكثر من واحدة.

* * *

س: هل الأمر في قوله تعالى: ﴿فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلاثَ وَرُبَّاعَ﴾ أمر إيجاب وإلزام أم لا؟ وما الصوارف له _ في حالة كونه ليس بأمر إيجاب _ عن الوجوب؟

ج: الأمر في قوله تعالى: ﴿ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَتُلاثَ

⁽١) ولمزيد انظر كتابنا «جامع أحكام النساء» (المجلد الثالث).

وَرُبَاعَ ﴾ ليس بأمر إيجاب ولا إلزام، وذلك لعدة أمور:

الأول: أن الأمر في قوله تعالى: ﴿ فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُم.. ﴾ جاء في بيان تعديد المباح، فالمعنى: وإن خشيتم أن تظلموا اليتامى وألا تعدلوا فيهن، فالنساء سواهن كثير، فقد أبحنا لكم مثنى أو ثلاث أو رباع، كما تقول لشخص مثلاً: لا تشرب الخمر فإنها حرام، واشرب اللبن والعصيرات، و. . . فقولك له: واشرب اللبن والعصيرات و . . . ليس بأمر إيجاب ولا إلزام، بل هو تعديد للمباح.

ثانيًا: قوله تعالى: ﴿ مَا طَابَ لَكُم ﴾ فيه تعويلٌ على الاستطابة، فإذا لم يطب لي فلست بمجبر على الزواج.

ثَالثًا: قوله تعالى: ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً ﴾ فيه صارف أيضًا.

رابعًا: اقتصار عدد كبير من الصحابة وللنفي على زوجة واحدة.

هذا وقد قال الطبرى ـ رحمه اللَّه تعالى ـ:

فإن قال قائل: فإن أمر اللَّه ونهيه على الإيجاب والإلزام حتى تقوم حجة بأن ذلك على الستأديب والإرشاد والإعلام، وقد قال تعالى ذكره: ﴿ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النِسَاءِ ﴾، وذلك أمر، فهل من دليل على أنه من الأمر الذي هو على غير وجه الإلزام والإيجاب؟

قيل: نعم، والدليل على ذلك، قوله: ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً ﴾. فكان معلومًا بذلك أن قوله: ﴿ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النِّسَاءِ ﴾ وإن كان مخرجه مخرج الأمر، فإنه بمعنى الدلالة على النهي عن نكاح ما خاف الناكح الجور فيه من عدد النساء، لا بمعنى الأمر بالنكاح، فإن المعني به:



وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى، فتحرجتم فيهن، فكذلك فتحرجوا في النساء، فلا تنكحوا إلا ما أمنتم الجور فيه منهن، ما أحللته لكم من الواحدة إلى الأربع.

وقد بينا في غير هذا الموضع أن العرب تُخرج الكلام بلفظ الأمر ومعناها فيه النهي أو التهديد والوعيد، كما قال جل ثناؤه: ﴿ فَمَن شَاءَ فَلْيُوْمِن وَمَن شَاءَ فَلْيُوْمِن وَمَن شَاءَ فَلْيُوْمِن وَمَن شَاءَ فَلْيكُفُر ﴾ التهديد والوعيد، وكما قال: ﴿ لِيكُفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُم فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴾ النحل:٥٥، والروم: ١٣٤، فخرج ذلك مخرج الأمر، والمقصود به التهديد والوعيد والزجر والنهي، فكذلك قوله: ﴿ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِن النساء ﴾ بمعنى النهي: فلا تنكحوا إلا ما طاب لكم من النساء .





أقوال العلماء في تفسير قوله تعالى

﴿ وَإِنْ خَفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامى . . ﴾

س : وضح المعنى الإجمالي لقوله تعالى: ﴿ فَانكُوا مَا طَابُ لَكُمْ مَن النَساء مَثْنَى وَثُلاث وَرَبَاع فَإِنْ خَفْتُمْ أَلاَ تَعْدِلُوا فُواحِدةً أو ما ملكت أَيْمَانُكُمْ ذَلك أَدْنَى أَلاً تَعُولُوا ﴾.

ج الأهل العلم في ذلك أقوال:

القـول الأول: وإن خشيتم ألا تعدلوا في مهـور اليتامى وفي النفقة عليهن، فانكحوا ما طاب لكم من النساء غيرهن.

وبتعبير آخر: إذا كان تحت حجر أحدكم يتيمة وهو وليها وأراد أن يتزوجها لكنه يخشى ألا يعطيها مهر مثلها فليتزوج غيرها من النساء، فإنهن كثير ومنهن من ترضى بالقليل، فلم يُضيق اللَّه عليك أيها الوصي، فانكح نكاحًا حلالاً طيبًا مثنى إن شئت، أو ثلاث أو أربع ولا تظلم اليتامى.

فالخطاب لأولياء اليتامى القائمين على أمورهن ويريدون أن يتزوجوهن، فالمعنى على هذا: وإن خشيتم على أنفسكم من ظلم اليتامى ببخسهن حقوقهن في الصداق فالنساء سواهن كثير، فانكحوا من غيرهن مثنى أو ثلاث أو رباع، فإن خفتم ألا تعدلوا فاقتصروا على واحدة أو ما ملكت أيمانكم، فذلك أقرب إلى عدم الظلم والجور.



وبنحو هذا قالت أم المؤمنين عائشة ولطيها.

• أخرج البخاري ومسلم (١) من طريق عروة بن الزبير: أنه سأل عائشة عن قول اللّه تعالى: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلاً تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى ﴾ فقالت: يا بن أختي، هذه اليتيمة تكون في حجر وليّها تشركه في ماله ويعجبه مالها وجمالها فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقها فيعطيها مثل ما يعطيها غيره، فنهوا عن أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لهن ويبلغوا لهن أعلى سنتهن في الصداق، فأمروا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن.

قال عروة: قالت عائشة: وإن الناس استفتوا رسول اللَّه على الله على الله على الله على الله هذه الآية فأنزل اللَّه: ﴿ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِسَاءِ ﴾ قالت عائشة: وقول اللَّه تعالى في آية أخرى: ﴿ وَتَرْغَبُونَ أَن تَنكِحُوهُنَ ﴾ رغبة أحدكم عن يتيمته حين تكون قليلة المال والجمال، قالت: فنه وا أن ينكحوا من رغبوا في ماله وجماله في يتامى النساء إلا بالقسط من أجل رغبتهم عنهن إذا كن قليلات المال والجمال.

• وأخرج البخاري ومسلم (٢) من حديث عائشة وطي : أن رجلاً كانت له يتيمة فنكحها، وكان لها عذق (٣) وكان يمسكها عليه (٤) ولم يكن لها من نفسه شيء فنزلت فيه: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلاً تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى ﴾

⁽١) البخاري (حديث٤٥٧٦) ومسلم (١٨).

⁽٢) البخاري (٤٥٧٣) ومسلم (٢٣١٤).

⁽٣) المراد به: النخلة.

⁽٤)أي أنه لم يكن يرغب فيها كزوجة ولكنه أراد النخلة فقط.

أحسبه قال: كانت شريكته في ذلك العذق وفي ماله.

القول الثاني: وإن خشيتم أن تجوروا على أموال اليتامى فلا تكثروا من الزواج فإن الإكثار من الزواج والذرية قد يحملكم على الجور على أموال اليتامى التي بين أيديكم إن قلّت مؤنكم.

وذلك أن الرجل في الجاهلية كان يتزوج بما شاء من المنسوة، إن شاء عشر نسوة، وإن شاء أكثر أو أقل، فيحمله الإنفاق عليهن وعلى ذريته في حال إعساره أن يتجه إلى أموال اليتامى لسد حاجة نسائه وذريته.

فالمعنى على هذا: لا تتنزوجوا أكثر من أربع نسوة حتى لا تجوروا على أموال اليتامى - إن على أموال اليتامى، وإن خفتم أيضًا من الجور على أموال اليتامى - إن أنتم تزوجتم باثنتين أو بثلاث أو بأربع - فاقتصروا من الزوجات على واحدة أو ما ملكت اليمين، وهذا كله خير "لكم من أن تجوروا على أموال اليتامى.

القول المثالث: أن الناس كانوا يتحرجون من ظلم اليتامى ويخشون الاقتراب من أموالهم ولا يتحرجون من ظلم النساء، فقد كانوا يظلمون أزواجهن ويجورون عليهن، وكان من أسباب ظلم النساء والتقصير في أداء حقوقهن والجور عليهن هو كثرتهن، فإن الرجل كان يتزوج عشر نسوة أو أكثر من ذلك فيجتزئ ببعضهن عن الأخريات مما يؤدى إلى الظلم، فقيل للرجال: وكما أنكم تتحرجون من ظلم النساء، ولما كان من أسباب ظلم النساء وإهمالهن: كثرتهن، قيل للرجال: فاقتصروا - حتى لا تظلموا النساء وإهمالهن: كثرتهن، قيل للرجال: فاقتصروا - حتى لا تظلموا



النساء ـ على نكاح اثنتين أو ثلاثًا أو أربعًا ولا تزيدوا على ذلك.

فإن خشيتم أيضًا من ظلمهن إن أنتم تزوجيتم باثنتين أو بثلاث أو بأربع، فاقتصروا منهن على واحدة أو ما ملكت اليمين، فهذا كله أقرب إلى العدل، وأبعد عن الظلم.

• أخرج الطبري(١) بإسناد حسن عن قتادة قال: قوله: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ تُقْسطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِنَ النِساء ﴾ حتى بلغ: ﴿ ذَلِكَ أَلاَّ تَقُولُوا ﴾ ، يقول: كما خفتم الجور في اليتامي وهمكم ذلك ، فكذلك فخافوا في جمع النساء ، وكان الرجل في الجاهلية يتزوج العشرة فما دون ذلك ، فأحل اللَّه جل ثناؤه أربعاً ، ثم صيرهن إلى أربع .

قوله: ﴿ مَثْنَىٰ وَثُلاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً ﴾ ، يقول: إن خفت ألا تعدل في أربع فشلاث، وإلا فشنتين، وإلا فواحدة، وإن خفت ألا تعدل في واحدة فما ملكت يمينك.

• وعند الطبري أيضًا بإسناد صحيح (٢) عن سعيد بن جبير _ رحمه اللّه _ قال: «كان الناس على جاهليتهم، إلا أن يؤمروا بشيء أو يُنهوا عنه، قال: فذكروا اليتامى، فنزلت: ﴿ وَإِنْ خَفْتُمْ أَلاَّ تُقْسطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكَحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النّسَاء مَثْنَىٰ وَثُلاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خَفْتُمْ أَلاَّ تَعْدلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ قال: فكما خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى،

⁽١)الطبري أثر (٨٤٦٨).

⁽٢)الطبري أثر (٨٤٦٦)، وهذا صحيح إلى سعيد بن جبير لكنَّ سعيدًا تابعي وأراه في هذا الموطن يُفسر الآية، وهذا مرادي، وليس المراد أنه يُسندها بالأسانيد.

فكذلك خافوا أن لا تقسطوا في النساء».

القول الرابع: كما أنكم تخافون من ظلم اليتامى وتحذرون من ذلك حذرًا شديدًا، فكذلك فتخوفوا من النساء أن تزنوا بهن، وأقبلوا على الحلال الطيب وهو الزواج، فتزوجوا اثنتين أو ثلاثًا أو أربعًا.

الوجه الخامس: وإن خفتم أن لا يأتي من يقسط في اليتامى ـ اللواتي أنتم ولاتهن ـ فلا تزوجوهن من يبخسهن حقوقهن، ولكن تزوجوهن أنتم وأقسطوا لهن أنتم في الصداق، تزوجوا إن شئتم مثنى أو ثلاث أو رباع.

• وأورد الطبري _ رحمه اللّه تعالى _ نحو هذه الأقوال المتقدمة وجنح إلى الوجه الثالث الذي ذكرناه، فقال _ رحمه اللّه _ بعد أن أورد أقوال العلماء في ذلك:

وأولى الأقوال التي ذكرناها في ذلك بتأويل الآية، قول من قال: تأويلها: وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى، فكذلك فخافوا في النساء، فلا تنكحوا منهن إلا ما لا تخافون أن تجوروا فيه منهن، من واحدة إلى الأربع، فإن خفتم الجور في الواحدة أيضًا، فلا تنكحوها، ولكن عليكم بما ملكت أيمانكم، فإنه أحرى أن لا تجوروا عليهن.

وإنما قلنا: إن ذلك أولى بتأويل الآية؛ لأن اللّه جل ثناؤه افتت الآية التي قبلها بالنهي عن أكل أموال اليتامى بغير حقها وخلطها بغيرها من الأموال، فقال تعالى ذكره: ﴿ وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلا تَتَبَدُّلُوا الْخَبِيثَ بِالطّيّبِ وَلا تَأْكُلُوا أَمْوالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوالكُمْ إِنّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴾ ثما ألخبيث بالطّيّب ولا تَأْكُلُوا أَمْوالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوالكُمْ إِنّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴾ ثما أعلمهم أنهم إن اتقوا اللّه في ذلك فتحرجوا فيه، فالواجب عليهم من

اتقاء الله والتحرج في أمر النساء، مثل الذي عليهم من التحرج في أمر اليتامى، وأعلمهم كيف التخلص لهم من الجور فيهن، كما عرفهم المخلص من الجور في أموال اليتامى، فقال: انكحوا إن أمنتم الجور في النساء على أنفسكم، ما أبحت لكم منهن وحلَّلتُه، مثنى وثلاث ورباع، فإن خفتم أيضًا الجور على أنفسكم في أمر الواحدة، بأن لا تقدروا على إنصافها، فلا تنكحوها، ولكن تسروً امن الماليك، فإنكم أحرى أن لا تجوروا عليهن؛ لأنهن أملاككم وأموالكم، ولا يلزمكم لهن من الحقوق كالذي يلزمكم للحرائر؛ فيكون ذلك أقرب لكم إلى السلامة من الإثم والجور.

ففي الكلام - إذا كان المعنى ما قلنا - متروك استغني بدلالة ما ظهر من الكلام عن ذكره، وذلك أن معنى الكلام: وإن خفتم ألا تقسطوا في أموال اليتامى فتعدلوا فيها، فكذلك فخافوا ألا تقسطوا في حقوق النساء التي أوجبها الله عليكم، فلا تتزوجوا منهن إلا ما أمنتم معه الجور مثنى وثلاث ورباع. وإن خفتم أيضًا في ذلك فواحدة. وإن خفتم في الواحدة، فما ملكت أيمانكم، فترك ذكر قوله: فكذلك فخافوا أن لا تقسطوا في حقوق النساء، بدلالة ما ظهر من قوله تعالى: ﴿ فَإِنْ خَفْتُمْ أَلاً تَعْدلُوا فَواحِدةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾.

فإن قال قائل: فأين جواب قوله: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَ تُقْسِطُوا فِي الْمَيَامَىٰ ﴾؟ قيل: قوله: ﴿ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم ﴾ غير أن المعنى الذي يدل على أن المراد بذلك ما قلنا قوله: ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ تَعْدُلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلكَ أَدْنَىٰ أَلاَّ تَعُولُوا ﴾ .

س: كم يحل للرجل من الأزواج أن يُكنَّ في عصمته؟ وما الدليل على ذلك؟

جع: يحل للرجل أن يجمع بين أربع نسوة، والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿ فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلاثَ وَرُبَاعَ ﴾

ومن الأدلة أيضًا: إجماع أهل السنة على ذلك فقد نقله عنهم الحافظ ابن حجر وابن كثير وابن قدامة _ رحمهم اللَّه تعالى.

* * *

سن قوله تعالى: ﴿ فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مَنَ النّسَاءِ مَنْنَىٰ وَثُلاث وَرُبّاعَ ﴾ يفيد أن العدد المصرح به في النكاح تسعُ فكيف استدللتم به على عدم الزيادة على أربع؟

ج: وجه الاستدلال واضح بحمل (الواو) على أنها بمعنى (أو) أو بمعنى (إما) فالمعنى: فانكحوا ما طاب لكم من النساء إما مثنى وإما ثلاث وإما أربع، أو تكون بمعنى مثنى أو ثلاث أو أربع.

وقد أورد ابن جرير الطبري _ رحمه اللَّه تعالى _ نحو هذا التساؤل في تفسيره ثم أجاب عليه _ رحمه اللَّه تعالى _ بنحوٍ مما تقدم، فقال _ رحمه اللَّه:

وإن قال لنا قائل: قد علمت أن الحلال لكم من جميع النساء الحرائر نكاح أربع، فكيف قيل: ﴿ فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِّنَ النِساءِ مَثْنَىٰ وَرُبَاعَ ﴾ وذلك في العدد تسع؟

قيل: إن تأويل ذلك: فانكحوا ما طاب لكم من النساء، إما مثنى إن أمنتم الجور من أنفسكم فيما يجب لهما عليكم، وإما ثلاث إن لم تخافوا ذلك، وإما أربع إن أمنتم ذلك فيهن.

يدل على صحة ذلك قوله: ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَ تَعْدَلُوا فَوَاحِدَةً ﴾ لأن المعنى: فإن خفتم في الثنتين فانكحوا واحدةً، ثم قال: وإن خفتم أن لا تعدلوا أيضًا في الواحدة فما ملكت أيمانكم.

* * *

س: كيف يُجاب على من قال: إن النبي السلام بين تسع نسوة واستدل بذلك على جواز الجمع بين التسع نسوة؟

ج: حمل العلماء هذا على أنه من خصائص رسول اللَّه عَلَيْكِمْ .

قال الشافعي ـ رحمه اللَّه: وقد دلت سنة رسول اللَّه على المبينة عن اللَّه عز وجل أنه لا يجوز لأحد غير رسول اللَّه على اللَّه ـ وقال: وهذا أكثر من أربع نسوة. نقله عنه ابن كثير ـ رحمه اللَّه ـ وقال: وهذا الذي قاله الشافعي ـ رحمه اللَّه ـ مجمع عليه بين العلماء إلا ما حكي عن طائفة من الشيعة: أنه يجوز الجمع بين أكثر من أربع نسوة إلى تسع، وقال بعضهم: بلا حصر.

قلت (مصطفى): مما يدل على خطأ ما ذكرته هذه الطائفة من الشيعة أنه لم يرد عن أي صحابي من صحابة رسول اللَّه على الله على أحد من التابعين ولا من أتباع التابعين ـ فيما علمنا ـ أنه جمع بين أكثر من أربع نسوة.

سى: ما مدى صحة حديث ابن عمر الله الذي فيه: أن غيلان بن سلمة الثقفي أسلم وله عشر نسوة في الجاهلية فأسلمن معه، فأمره النبي عليه أن يتخير أربعًا منهن؟

ج: هذا حديث ضعيف معلول، لكن عليه عمل العلماء، وقد أخرجه الترمذي (١) _ رحمه اللَّه تعالى _ وفصلت القول فيه في كتابي «جامع أحكام النساء» (٢) .

⁽١) الترمذي (حديث ١١٢٨).

⁽٢) «جامع أحكام النساء» (٣/ ١٢٩).

• مزيد من الأسئلة حول تعدد الزوجات

س: هل يستحب تعدد الزوجات؟

نعم يستحب تعدد الزوجات _ مع مراعاة ما سنشير إليه قريبًا إن شاء اللّه.

أما وجه استحباب تعدد الزوجات فلهذه الأدلة:

- قُولُه تَبَارِكُ وَتَعَالَى: ﴿ وَإِنْ خَفْتُمْ أَلاَّ تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانَكَحُوا مَا طَابَ لَكُم مِنَ النِسَاء مَثْنَىٰ وَثُلاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلَكَ أَدْنَىٰ أَلاَّ تَعُولُوا ﴾ النساء: ٢٠.
- قول عبد اللّه بن عباس ظُهُ (۱) لسعيد بن جبير _ رحمه اللّه _: تزوَّج فإن خير هذه الأمة أكثرها نساء (۲)
- وذكر أنس بن مالك رضي أن النبي عَلَيْكُم كان يطوف على نسائه في ليلة واحدة وله تسع نسوة (٣) .
 - وقال النبي عليه الدنيا متاع وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة»(١) . (١) أخرجه البخاري (٩٠٦٥).
- (٢) لهذا الحديث معنيان: أحدهما: أن خير هذه الأمة هو نبينا محمد عَلَيْكُم، وكان عليه الصلاة والسلام أكثرها نساء فلتتأس به في القدر المباح لك، أي: فلتكن أنت كذلك كثير النساء (أي: الأزواج).

النساني: أن المراد أن الخيِّر في باب الزواج من أكثر من الزواج، وذلك للمقاصد الشرعية التي تحصل بكثرة الزواج: من إعفاف النفس، وإعفاف النساء، وإكثار الذرية وضم اليتامي، وعصمة الأرامل ونحو ذلك.

(٣) أخرجه البخاري (٦٨).

(٤) أخرجه مسلم في «صحيحه» (حديث ١٤٦٧) من حديث عبد اللَّه بن عمرو رَفِيْقُكُ مرفوعًا.

وكل هذه الأدلة تدل على استحباب الإكثار من الزوجات، ومحل ذلك الاستحباب إذا قدر الشخص على العدل بينهن، وذلك لقول اللّه تعالى: ﴿ . فَإِنْ خَفْتُمْ أَلاً تَعْدَلُوا فَوَاحِدَةً . ﴾ النساء ٢٠١، وذلك إذا أمن الرجل على نفسه الافتتان بهن وعدم تضييع حق اللّه عليه بسببهن والشغل عن عبادة ربه من أجلهن، وقد قال اللّه تبارك وتعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا اللّهِ يَنَ آمَنُوا إِنّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلادِكُمْ عَدُواً لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ ﴾ النسان ١٤٠٠ أيّها اللّه تبارك وتعالى: ﴿ يَا وَايضًا يرى الشخص في نفسه المقدرة على إعفافهن وتحصينهن حتى لا يجلب إليهن الشر والفساد، فاللّه لا يحب الفساد، وقد قال النبي يجلب إليهن الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج " (٢) وأيضًا يكون بوسعه الإنفاق عليهن، فقد قال اللّه تبارك وتعالى: ﴿ وليستعفف الذين بوسعه الإنفاق عليهن، فقد قال اللّه تبارك وتعالى: ﴿ وليستعفف الذين الله يجدون نكاحا حتى يغنيهم اللّه من فضله ﴾ الاحزاب: ١٠٠٠ واللّه تعالى أعلم.

س: اذكر بعض الشُّبه الأخرى التي تَعَلَّق بها من كره تعدد الزوجات وسعى في منعه، ووضح كيفية دفعها.

ح: من هذه الشبه: دعوى عدم استطاعة العدل بين النساء. حاصلها: أن الله عز وجل قال: ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَ تَعْدِلُوا فُواحِدَةً ﴾ (١) "وفي بضع أحدكم صدقة"، جزء من حديث أخرجه مسلم في "صحيحه" (حديث ٢٠٠٦).

⁽٢) أخرجه البخاري (٥٠٦٥) ومسلم (حديث ١٤٠٠).

الساء: ٣١، وقد قال تعالى: ﴿ وَلَن تَسْتَطِيعُوا أَن تَعْدَلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ ﴾ الساء:١٢٩ فقالوا: إن اللَّه عز وجل أمر المؤمنين _ عند خوف عدم العدل _ أن ينكحوا واحدة وأكد أنهم لن يستطيعوا أن يعدلوا فدل ذلك على استحباب الاقتصار على الواحدة.

• ومنها: خشية كثرة العيال الذي هو سبب للفقر.

ذهب بعض الناس إلى أن تفسير قوله تعالى: ﴿ فَإِنْ خَفْتُمْ أَلاَّ تَعْدلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلاَّ تَعُولُوا ﴾ الساء: ١٠، قالوا: ذلك أدنى ألا تكثر عيالكم وهذا التفسير قد تقدم عن الشافعي ـ رحمه الله.

ولكن هذا التفسير رُدَّ بأنه لو كان المراد بقوله: ﴿ أَلاَ تَعُولُوا ﴾ أن المراد: ألا تكثر عيالكم لمنع اللَّه سبحانه ما ملكت اليمين أيضًا؛ لأنها مصدر الإنجاب، وغير ذلك من الوجوه المتعددة التي رَدَّ بها ابنُ القيم على الإمام الشافعي ـ رحمهما اللَّه ـ وقدمناه عند تفسير هذه الآية. ثم إن اللَّه عز وجل قد كتب لابن آدم رزقه كما قال عز وجل: ﴿ وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ ﴾ الداريات: ٢٢١، وكما قال عز وجل: ﴿ نحن نرزقك ﴾ الداريات: ٢٢١، وكما قال عز وجل: ﴿ نحن نرزقك ﴾ المداريات محمد عليا الله عنه عنه مل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، في بطن أمه أربعين يومًا، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك،

ثم يبعث اللَّه ملكًا فيؤمر بكتب رزقه وأجله... الله عنه اللَّه ملكًا فيؤمر بكتب رزقه وأجله...

• وشبهة ثالثة: ذهب البعض إلى أن الرجل لا يتنزوج إلا إذا كان بالأولى عيب أو يبغضها الرجل.

وهذا أيضًا مردود؛ لأن النبي عَلَيْكُم تزوج عائشة وسودة بعد خديجة وَلِيْهِ وَكَانَ يَحْبُ عَائشة حَبَّا جَمَّا وَمَعَ ذَلَكَ فَقَدَ تَزُوجِ النبي عَلَيْكُم بعد عَائشة وَلِيْهِ سبع نسوة.

وشبهة رابعة وهي: قول بعض الجهلاء: إنه لا يفعل ذلك إلا الشهواني.

وهذا القول قول سخيف حكايته تغني عن رده، فرسول اللَّه عَلَيْكُمْ أَكُمُ النَّاسِ خَلَقًا ومع ذلك كان يجمع بين تسع نسوة عَلَيْكُمْ ، وكذلك كان جم غفير من أصحابه يجمعون بين أكثر من امرأة.

• وشبهة خامسة وهي: دعوى أن هذا ظلم للمرأة.

وهذا القول لا يقوله إلا أهل الإلحاد ومن شايعهم من أهل الزيغ والضلال، فالله حكم عدل، قضاؤه عدل، قوله حق وعدل، فهو أعدل العادلين، أرحم الراحمين، ولا يظلم ربك أحداً، وما الله يريد ظلماً للعباد، فالذين عطلوا النساء عن التزويج بحجة الاقتصار على الواحدة وعدم ظلم الواحدة هم أظلم الحلق وأضل الخلق، فقصروا الزواج على الواحدة وأباحوا الفاحشة، وأذاعوها بين الرجال والنساء

⁽١)أخرجـه البخـاري (٦٥٩٤) ومسلم (حـديث ٢٦٤٣) من حـديث ابن مسـعود ولطفيها مرفوعًا.



الشباب والشابات ﴿ فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم إن الله لا يهدي القوم الظالمين ﴾ الانعام: ١٤٤١ .

* * *

س، ما حكم من تزوج خامسة وعنده أربع؟

ج: هذا الزواج باطل، فقد نقلنا من قبل إجماع أهل السنة على أن الرجل ليس له أن يجمع بين أكثر من أربع نسوة، أما ماذا يُصنع بهذا الذي تزوج خامسة وعنده أربع فلا يحضرني دليل من الكتاب والسنة على الذي يُفعل به، ولكن هذه أقوال بعض أهل العلم نقلها عنهم القرطبي - رحمه الله -:

قال القرطبي _ رحمه اللَّه _ (٥/ ١٨):

قال مالك والشافعي: عليه الحد إن كان عالمًا، وبه قال أبو ثور، وقال الزهري: يرجم إذا كان عالمًا وإن كان جاهلاً أدنى الحدين الذي هو الجلد، ولها مهرها ويفرق بينهما ولا يجتمعان أبدًا.

وقالت طائفة: لا حد عليه في شيء من ذلك، هذا قول أأبي حنيفة النعمان.

وقال يعقوب ومحمد: يحد في ذات المحرم ولا يحد في غير ذلك من النكاح، وذلك مثل أن يتزوج مجوسية، أو خمسة في عقدة، أو تزوج متعة، أو تزوج بغير شهود، أو أمة تزوجها بغير إذن مولاها.

وقال أبو ثور: إذا علم أن هذا لا يحل له يجب أن يحد فيه كله إلا التزوج بغير شهود.



وفيه قول ثالث قاله النخعي في الرجل ينكح الخامسة متعمدًا قبل أن تنقضي عدة الرابعة من نسائه: جلد مائة ولا يُنفى. فهذه فتيا علمائنا في الخامسة _ على ما ذكره ابن المنذر _ فكيف بما فوقها؟!



• التفاضل بين النساء في الصداق والوليمة •

س: هل يجب أن يكون صداق الزوجة الثانية نفس صداق المرأة الأولى؟

جج؛ لا يجب ذلك فلا دليل يلزم بذلك وقد تفاوتت مهور أزواج رسول اللَّه علَيَّا .

فأخرج أبو داود بإسناد صحيح (١) عن أم حبيبة وَعَيْها: أنها كانت تحت عبيد اللَّه بن جحش فمات بأرض الحبشة فزوجها النجاشي النبي عَيْسِهُم وأمهرها عنه أربعة آلاف، وبعث بها إلى رسول اللَّه عَيْسِهُم مع شرحبيل بن حسنة.

- وأخرج البخاري ومسلم من حديث أنس بن مالك رطي : أن رسول الله على الله على
- وقال تعالى: ﴿ وَإِنْ أَرَدْتُمُ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَ قَنطارًا فَلا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ﴾ الساء: ٢٠}.
- وقال تعالى: ﴿ فَمَا اسْتَمْتَعْتُم بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فيمَا تَرَاضَيْتُم بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةَ ﴾ النساء:٢٤ .

⁽١) أبو داود (٢/ ٥٨٣) والنسائي (٦/ ١١٩) وأحمد (٦/ ٢٢٧).

⁽٢) أخرجه البخاري (٩/ ١٢٩) ومسلم (ص ١٠٤٥).

س: هل يجوز للرجل أن يولم على بعض نسائه أكثر من وليمته على الأخرى؟

حج: نعم يجوز ذلك؛ إذ لا دليل يلزم بالتسوية في الوليمة، وقد قال تعالى: ﴿ لِيُنفِقْ ذُو سَعَةٍ مِن سَعَتِهِ ﴾ الطلاق: ١٧، فقد يكون الرجل موسعًا عليه في يوم ومضيقًا عليه في يوم آخر، فينفق في هذا اليوم أكثر من ذاك.

• وقد أخرج البخاري ومسلم (۱) من حديث أنس بن مالك وطي قال: ما رأيت النبي علي أولم على أحد من نسائه ما أولم على زينب بنت جحش وطيع .

⁽۱) أخرجه البخاري (مع الفتح ۹/ ۲۳۲) ومسلم (ص ۱۰۶۹).

• لكل زوجة بيت •

س: هل يجوز لرجل أن يجمع بين زوجتين في بيت واحد؟

وأخرج البخاري من حديث عائشة وطيع: أن رسول الله عليه الله عليه كان يسأل في مرضه الذي مات فيه: «أين أنا غدًا؟ أين أنا غدًا؟» يريد يوم عائشة، فأذن له أزواجه يكون حيث شاء، فكان في بيت عائشة حتى مات عندها، قالت عائشة: فمات في اليوم الذي كان يدور علي فيه في بيتي، فقبضه الله وإن رأسه لبين نَحْري وسحري وخالط ريقه ريقي (۱).

أخرج البخاري من حديث أنس وطنى قال: كان النبي عليه عند بعض نسائه فأرسلت إحدى أمهات المؤمنين بصحفة فيها طعام فضربت التي النبي عليه في بيتها يد الخادم فسقطت الصحفة فانفلقت، فجمع النبي عليه فلق الصحفة، ثم جعل يجمع فيها الطعام الذي كان في الصحفة ويقول: «فارت أمكم» ثم حبس الخادم حتى أتى بصحفة من عند التي هو في بيتها، فدفع الصحفة الصحيحة إلى التي كسرت صحفتها، وأمسك المكسورة في بيت التي كسرت فيه (٢).

⁽۱) البخاري (۲۱۷). (۲) البخاري (حديث ٥٢١٥).

وأخرج البخاري ومسلم من حديث صفية بنت حيي أم المؤمنين زوج النبي علين أنها جاءت إلى رسول الله علين تزوره في اعتكافه في المسجد في العشر الأواخر من رمضان، فتحدثت عنده ساعة ثم قامت تنقلب، فقام النبي علين معها يقلبها حتى إذا بلغت باب المسجد (عند باب أم سلمة) مر رجلان من الأنصار، فسلما على رسول الله علين فقال لهما النبي علين إلى الله على رسلكما إنما هي صفية بنت حيي فقالا: سبحان الله يا رسول الله! وكبر عليهما فقال النبي علين أن يقذف في علين أن الشيطان يبلغ من ابن آدم مبلغ الدم، وإني خشيت أن يقذف في قلوبكما شيئًا»(۱).

⁽١) حديث «إنها صفية. . . » أخرجه البخاري (٢٠٣٥) ومسلم (٢١٧٥).

⁽٢) أخرجه مسلم (٣٣٨) من حديث أبي سعيد الخدري رُطُّتُك مرفوعًا.

• القسمبين الزوجات •

س: هل تجب التسوية بين الزوجات في القسم؟

جج: نعم تجب التسوية بين الزوجات في القسم، وذلك للأدلة التالية:

- قول الله تعالى: ﴿ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ الناه 19:٠٠. وليس مع الميل معاشرة بالمعروف.
 - وقال سبحانه: ﴿ فَلا تَتَّبعُوا الْهَوَىٰ أَن تَعْدلُوا ﴾ الناء: ١٣٥٠.
- وقال عز وجل: ﴿ وَلا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلاَ تَعْدُلُوا اعْدُلُوا هُوَ أَقْرُبُ للتَقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (الماندة: ١٨).
- وأخرج الإمام مسلم _ رحمه اللّه تعالى _ من حديث أم سلمة ولي أن رسول اللّه على لل تزوجها أقام عندها ثلاثًا وقال: «إنه ليس بك على أهلك هوان(١) إن شئت سبعت لك، وإن سبعت لك سبّعت لنسائى (١).
- وورد عن رسول اللَّـه عَلَيْكِيم أنه قال: «من كانت له امرأتان فمال

⁽١) قال النووي ـ رحـمه اللَّه ـ: معناه لا يلحقك هوان، ولا يضيع من حقك شيء بل تأخذينه كاملاً. وقال: قال عياض: المراد بأهلك هنا نفسه عَيْطِكْم.

⁽۲)مسلم (۱٤٦٠).

إلى إحداهما جاء يوم القيامة وشقه مائل»(١) لكن إسناده معلول.

- وكان رسول اللَّه عَلَيْكُم في مرضه يقول: «أين أنا غداً؟»(٢) استبطاءً ليوم عائشة، فلو لم يكن القسم واجبًا لذهب إليها عليه الصلاة والسلام.
- ولما خرج رسول اللَّه عَلَيْكُم من عند عائشة ليلاً (كما في صحيح مسلم) وتبعته ثم رجعت ورجع بعدها... ذكرت الحديث وفيه: أن النبي عَلَيْكُم قال لها: "أظننت أن يحيف اللَّه عليك ورسوله..." فدل ذلك على على أن خروج الرجل من بيت امرأة إلى بيت المرأة الأخرى ومبيته عندها حيف (أي: ظلم)، واللَّه أعلم.

* * *

س: هل يقسم الرجل لزوجته في حال مرضها أو حال حيضها؟

خ: نعم يقسم لها وإن كانت مريضة أو حائضًا أو نفساء؛ وذلك لأنه لا دليل يسقط حقها في القسم، وقد أخرج البخاري ومسلم من حديث عائشة وطنها قالت: كانت إحدانا إذا كانت حائضًا فأراد رسول الله عيرا أن يُباشرها أمرها أن تتزر في فور حيضتها ثم يباشرها، قالت: وأيكم يملك إربه كما كان النبي عيرا يملك إربه أ.

⁽١) أخـرجه أبو داود (٣١٣٣) والتـرمـذي (١١٤١) وقد بينت علـته في «جـامع أحكام النساء» (٣/٣٨).

⁽٢) البخاري (حديث ٥٢١٧). (٣) مسلم (ص ٦٦٩).

⁽٤) البخاري (حديث ٣٠٢) ومسلم (٢٩٣).

س: كيف كان رسول اللَّه عَلَيْكُم يَقْسَم لنسائه؟

* * *

س: كيف يقسم الرجل للثيب إذا تزوجها على امرأة أخرى؟ وكيف يقسم للبكر إذا تزوجها على أخرى؟

خن إذا تزوج الرجل ثيبًا وكانت عنده امرأة أخرى أقام عند الثيب ثلاثًا ثم يقسم بعد ذلك، وإذا تزوج بكرًا وكان عنده امرأة أخرى أقام عند البكر سبعًا ثم قسم.

• وذلك لما أخرجه البخاري ومسلم (٢) من حديث أنس بن مالك وخلي الله عندها وخلي السنة إذا تزوج الرجل البكر على الثيب أقام عندها سبعًا وقسم، وإذا تزوج الثيب على البكر أقام عندها ثلاثًا ثم قسم.

* * *

س، ما مدى صحة قول القائل: إن الشخص إذا تزوج بكراً لا بشهد صلاة الجماعة أسبوعًا..؟

⁽۱) البخاري (۲۲۸۸). (۲) البخاري (حديث ٥٢١٤) ومسلم (١٤٦١).

ج: هذا قول باطل لا دليل عليه من كتاب اللَّه ولا من سنة رسول اللَّه على خلافه. اللَّه على خلافه.

قال أبو محمد بن حزم - رحمه اللّه -: ولا يحل له في كل ما ذكرنا - كانت عنده زوجة غيرها أو لم يكن - أن يتخلف عن صلاة الجماعة في المسجد ولا عن صلاة الجمعة، فإن فعل فهي معصية، وجُرمه فيه كسائر الناس ولا فرق.

* * *

س: ما العمل إن زفت امرأتان لرجل في ليلة واحدة؟ جن قال ابن قدامة _ رحمه اللّه _ (المغنى ٧/ ٤٥):

يكره أن يزف إليه امرأتان في ليلة واحدة أو في مدة عقد إحداهما؟ لأنه لا يمكنه أن يوفيهما حقهما، وتستضر التي لا يوفيها حقها وتستوحش، فإن فعل فأدخلت إحداهما قبل الأخرى بدأ بها فوفاها حقها ثم عاد فوفى الثانية ثم ابتدأ القسم، وإن زفت الثانية في أثناء مدة حق المعقد أتمه للأولى ثم قضى حق الثانية، وإن أدخلتا عليه جميعًا في مكان واحد أقرع بينهما وقدم من خرجت لها القرعة منهما ثم وفى الأخرى بعدها.

* * *

س: هل يجوز للرجل أن يدخل بيت إحدى نسائه في ليلة الأخرى؟ وهل يجوز له أن يقبلها في ليلة الأخرى أو يومها؟ وهل

يجوز أن يجامع امرأة في ليلة الأخرى؟

خ:أما دخول الرجل بيت إحدى نسائه في ليلة الأخرى فهو جائز، وكذلك يجوز له تقبيلها في ليلة الأخرى، وليس له أن يجامعها في ليلة الأخرى إلا بإذن صاحبة النوبة.

والأدلة على ذلك ما يلي:

• أما جواز جماع الرجل إحداهن بإذن صاحبة النوبة فساهده ما أخرجه المخاري (٣) من حديث أنس بن مالك رطيق قال: كان النبي

⁽١) أي: من غير جماع.

قال ابن القيم _ رحمه الله _ «زاد المعاد»: وللرجل أن يدخل على نسائه كلهن في يوم إحداهن ولكن لا يطؤها في غير نوبتها.

وقال الصنعاني ـ رحمه اللّه ـ: فيه دليل على أنه يجوز للرجل الدخول على من لم يكن في يومها من نسائه والتأنيس لها واللمس والتقبيل.

⁽۲) أبو داود (۲۱۳۵).

⁽٣) البخاري (٢٦٨).



عَلَيْكُ يدور على نسائه في الساعة الواحدة من الليل والنهار وهن الحدى عشرة (١) ، قال: قلت لأنس: أو كان يطيقه؟ قال: كنا نتحدث أنه أعطى قوة ثلاثين.

* * *

س: ما معنى قسم الابتداء؟ وهل يجب؟

ج: صورة قسم الابتداء (٢) الأشهر هي أنه إذا كان لرجل زوجتان أو أكثر فهل يجب عليه أن يقسم لهن ابتداءً أو يجوز له أن يعتزلهن جميعًا، وليس معناه أن يقسم لامرأة ويدع الأخرى فإن هذا الأخير محرم.

- أما هل هو واجب أم لا، فالظاهر لي أنه غير واجب لكن يجب عليه إعفاف نسائه، بمعنى أنه يجوز له أن يعتزلهن جميعًا لكن لا يعتزلهن بصورة توقعهن في العنت.
- أما جواز اعتزالهن جميعًا فقد تقدم أن النبي علَيْسِيمُ آلى من نسائه شهرًا واعتزلهن في مشربة له.
- أما وجوب إعفافهن فلقول النبي عَلَيْكِ : «إن لزوجك عليك حقًا» واللَّه تعالى أعلم.

⁽١) في رواية: تسع نسوة.

⁽٢) وأورد بعض العلماء لقسم الابتداء صورًا أخص من ذلك. واللَّه أعلم.



س، إذا تزوج حرة وأمة كيف يقسم؟

ج: يقسم لهذه يومها وليلتها وللأخرى يومها وليلتها؛ إذ لا دليل على التفريق في القسم بينهما، فالعمل على العمومات القاضية بالعدل بين الزوجات، والله أعلم.

تنبيه: هناك فرق بين الأمة (التي هي مما ملكت يمينه، والأمة التي تزوجها) كما هو واضح، فلا قسم على الرجل فيما ملكت يمينه، فللرجل الدخول على إمائه كيف شاء والاستمتاع بهن إن شاء في أي وقت.

* * *

س: إذا كان للرجل زوجة مسلمة وأخرى كتابية كيف يقسم بينهما؟

ج: ذهب جمهور العلماء إلى أن القسم بين المسلمة والذمية سواء، فيقسم لهذه يومها وليلتها، ولهذه يومها وليلتها.

ونقل ابن قدامة عن ابن المنذر قوله: أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم على أن القسم بين المسلمة والذمية سواء.

* * *

س: هل لملك اليمين حق في القسم؟

ج اليس لملك اليمين حق في القسم، قال القرطبي _ رحمه الله _: قوله تعالى: ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ يريد الإماء، وهو عطف على



﴿ فَوَاحِدَةً ﴾ أي: إن خاف ألا يعدل في واحدة فما ملكت يمينه، وفي هذا دليل على أنه لا حق لملك اليمين في الوطء ولا القسم؛ لأن المعنى ﴿ فَإِنْ خَفْتُمْ أَلاَّ تَعْدلُوا ﴾ في القسم ﴿ فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ فجعل ملك اليمين كله بمنزلة واحدة فانتفى بذلك أن يكون للإماء حق في الوطء أو في القسم، إلا أن ملك اليمين في العدل قائم بوجوب حُسن الملكة والرفق بالرقيق.

* * *

س: هل يجوز نكاح اليتيمة قبل البلوغ؟

كُ الذي يظهر لي من أقوال العلماء جواز تزويجها قبل البلوغ؛ وذلك لقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى.. ﴾ فإذا انتفى الظلم جاز نكاحها، وهذا قول أبي حنيفة ورحمه اللَّه نقله عنه القرطبي، ونقل عنه أيضًا قوله: وإنما تكون يتيمة قبل البلوغ، وبعد البلوغ هي امرأة مطلقة لا يتيمة، بدليل أنه لو أراد البالغة لما حطَّها عن صداق مثلها لأنها تختار ذلك فيجوز إجماعًا(١).

ونقل القرطبي عن مالك والشافعي وجمهـور العلماء: أن ذلك لا يجوز حتى تبلغ وتستأذن.

قلت: وذلك عندهم لقول النبي على السلام : «تستأمر اليتيمة في نفسها، فإن سكتت فهو إذنها، وإن أبت فلا جواز عليها» (٢) .

⁽١) الذي أشار إليه أنه يجوز إجماعًا هو تنازلها عن شيء من الصداق.

⁽۲) أبو داود (حديث $(7 \cdot 9)$ والترمذي (۱۱۰۹) والنسائي ($(7 \cdot 10)$ بإسناد حسن.



فقالوا: لا معنى لاستئذانها وهي دون البلوغ، وحمل هؤلاء اليتيمة في الآية على أنها الكبيرة التي مات أبوها ولم تتزوج؛ وذلك لأن اللَّه تعالى قال: ﴿ وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي النِّسَاءِ فِي يَتَامَى النِّسَاءِ ﴾ فالنساء اسم يطلق على الكبيرة كما أن الرجال يطلق على الكبار من الذكور (أعني البالغين) فقوله إذن: ﴿ فِي يَتَامَى النِسَاءِ ﴾ يُفيد أنهن البوالغ اللائي بلغن من النساء.

ولا يخفى ما في هذا من تكلف، وهو وحده ليس بكفيل ولا بكاف لمنع اليتيمة من التزوج قبل البلوغ، إذا زوجها وليها كجدها أو عمها أو أخيها واختار لها الكفء.

وقال الشنقيطي _رحمه اللَّه تعالى _:

ويؤخذ أيضًا من هذه الآية جواز تزويج اليتيسمة إذا أعطيت حقوقها وافية، وما قاله كثير من العلماء من أن اليتيمة لا تزوج حتى تبلغ، محتجين بأن قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النّسَاءِ ﴾ اسم ينطلق على الكبار دون الصغار، فهو ظاهر السقوط؛ لأن اللّه صرح بأنهن يتامى، بقوله: ﴿فِي يَتَامَى النّسَاءِ ﴾ وهذا الاسم أيضًا قد يطلق على الصغار، كما في قوله تعالى: ﴿يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم ﴾ وهن إذ ذاك رضيعات، فالظاهر المتبادر من الآية جواز نكاح اليتيمة مع الإقساط في الصداق، وغيره من الحقوق، ودلت السنة على أنها لا تجبر، فلا تزوج إلا برضاها، وإن خالف في تزويجها خلق كثير من العلماء.

• وأخرج الإمام أحمد (۱) بسند حسن من حديث عبد الله بن عمر والخرج الإمام أحمد (۱) بسند حسن من حديث قال: توفي عثمان بن مظعون وترك أبنة له من خويلة بنت حكيم ابن أمية بن حارثة بن الأوقيصي قال: وأوصى إلى أخيه قيدامة بن مظعون، قال عبد الله: وهما خالاي. قال: فخطبت ألى قدامة بن مظعون ابنة عثمان بن مظعون فزوجنيها، ودخل المغيرة بن شعبة يعني إلى أمها ـ فأرغبها في المال فحطت إليه، وحطت الجارية إلى هوى أمها، فأبيا حتى ارتفع أمرهما إلى رسول الله عرب فقال قدامة ابن مظعون: يا رسول الله، ابنة أخي أوصى بها إلي، فزوجتها ابن عمر، فلم أقصر بها في الصلاح، ولا في الكفاءة، ولكنها امرأة وإنما حطت إلى هوى أمها، قال: فقال رسول الله مني بعد أن ملكتها فزوجوها المغيرة بن شعبة.

* * *

س: في الآية الكريمة: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَ تُقْسِطُوا في الْيَتَامَى . . ﴾ دليل على سد الذرائع، وضح ذلك.

ج: وجه ذلك: أن تعدد الزوجات لما كان يحمل في بعض الأحيان على الظلم والجور أمر اللَّه بالاقتصار على واحدة إذا خشي الشخص ألا يعدل، فهذا وجه ".

ووجه آخر: أن الإكثار من تعدد الزوجات قد يحمل الشخص على زيادة الإنفاق فيتجه من ثمَّ إلى أموال اليتامي فيأكل منها، فقيل (١) أحمد (١/ ١٣٠).



حينئذ: إذا خشيتم من ظلم اليتامى والأكل من أموالهم فاقتصروا على زوجة واحدة كي لا تمتد أيديكم إلى المحرم.

فالذريعة الموصلة إلى الجور والظلم قد سُدَّتُ، والذريعة الموصلة إلى أكل أموال اليتامي سُدَّتُ أيضًا، وثمَّ وجوه أُخر.

* * *

سى: على أي أساس نصبت (واحدةً) في قوله تعالى: ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاً تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً ﴾ وهل لرفعها وجه من المعاني؟

ج: نصبت على المفعولية، فالمعنى: فإن خفتم ألا تعدلوا إن أنتم تزوجتم اثنتين أو ثلاثًا أو أربعًا فانكحوا واحدةً.

هذا ولرفعها وجه ، وهو فواحدة كافية ، كما في قوله تعالى: ﴿ فَإِن لَم يَكُونَا رَجَلِينَ فَرَجَلُ وَامْرَأْتَانَ يَكُفُمُنَانَ وَيَقُومَانَ مَقَامُ الرَّجِلِينَ الشَّاهِدِينَ ، وَاللَّهُ أَعِلُمُ .

* * *

س: ما المراد بالعدل في قوله تعالى: ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَ تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً ﴾؟ جي المراد بالعدل: العدل في أصل القسمة والمبيت والإنفاق ونحو ذلك.

* * *

س: هل يجب العدل بين الإماء؟

ج: إذا كان عند الرجل إماء فالعدل بينهن مستحب وليس بواجب



ومن ثمَّ قال تعالى: ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَ تَعْدَلُوا ﴾ أي: بين النساء الحرائر ﴿ فَوَاحِدَةً ﴾ أي: زوجة واحدة من الحرائر ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ وذلك لكون العدل بينهن غير واجب، ومن ثمَّ فالشخص غير مؤاخذ على عدم العدل بينهن، أما قولنا باستحبابه؛ فلإعفافهن وجبر خواطرهن، واللَّه أعلم.

* * *

سى: ما معنى قوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلاَّ تَعُولُوا ﴾؟

ج: المعنى والله أعلم: ﴿ فَالِكَ ﴾ أي: ذلك الاقتصار على زوجة واحدة أو ما ملكت أيمانكم من الإماء ﴿ أَدْنَى ﴾ أي أقرب إلى العدل وعدم الجور والظلم والميل.

فتفسير ﴿ تَعُولُوا ﴾: أي تميلوا وتجوروا. وهذا القول هو الذي عليه جمهور العلماء.

وثم قـول آخـر: وهو ذلك الاقتـصار على واحـدة أقرب إلى قلة العيال، ومن ثمَّ أقرب إلى قلة النفقة، ومن ثمَّ أقرب إلى عدم الفقر، فالـزوجة الواحـدة أخف مؤنةً من الزوجـتين، والزوجتان أخف من الثلاث، والثلاث أخف من الأربع.

وبشيء من التفصيل. فلأهل العلم قولان:

أحدهما: ما ذهب إليه الإمام الشافعي _ رحمه اللَّه _ وبعض أهل العلم إلى أن المراد: ذلك أدنى ألا تكثر عيالكم، واستُدلَّ لهذا القول بقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً ﴾ أي: فقرًا ﴿ فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِن



فَصْلُه ﴾ [التربة:٢٨]، وبقول الشاعر:

وما يدري الفقيرُ متى غِناه وما يدري الغنيُّ متى يَعيل

ولكن في هذا التأويل ها هنا نظر، فإنه كما يخشى كثرة العائلة من تعدد الحرائر فكذلك يخشى من تعدد السراري أيضًا.

والصحيح في هذا هو قول الجمهور وهو:

الثاني: ﴿ أَلاَ تَعُولُوا ﴾ الساء: ٢ أي: لا تجوروا، يقال: عال في الحكم، إذا قسط وظلم وجار، قال أبو طالب في قصيدته المشهورة:

بميزان قسط لا يُخيس شعيرة له شاهد من نَفْسِهِ غيرُ عائِلِ وقد ردَّ ابن القيم ـ رحمه اللَّه تعالى ـ ما ذهب إليه الإمام الشافعي من عشرة أوجه بعضها فيه نظر، والبعض الآخر يسلم له، فقال رحمه اللَّه (التفسير القيم ص٢١٩):

قال الشافعي: أي لا يكثر عيالكم فدل على أن كثرة العيال أدنى. قيل: قد قال الشافعي ذلك، وخالف جمهور المفسرين من السلف والخلف، وقالوا: معنى الآية: ذلك أدنى ألا تجوروا ولا تميلوا، فإنه يقال: عال الرجل يعول عولاً، إذا مال وجار، ومنه عول الفرائض؛ لأن سهامها زادت، ويقال: عال يعيل عيلة إذا احتاج، قال تعالى: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْيِكُمُ اللَّهُ مِن فَصْلُه ﴾ التوبة: ٢٨.

وقال الشاعر:

وما يدري الفقيرُ متى غِناه وما يدري الغنيُّ متى يَعِيل

أي: متى يحتاج ويفتقر، وأما كثرة العيال فليس من هذا، ولا من

هذا، ولكنه من أفعل يقال: أعال الرجل يعيل إذا كثر عياله، مثل ألبن وأثمر إذا صار ذا لبن وتمر، هذا قول أهل اللغة، قال الواحدي في «بسيطه»: ومعنى تعولوا: تميلوا وتجوروا عند جميع أهل التفسير واللَّغة، وروى ذلك مرفوعًا، روت عائشة عن النبي عَلَيْكُم : ﴿ أَلا تَعُولُوا ﴾ قال: «لا تجوروا» وروي «ألا تميلوا» قال: وهذا قول ابن عباس والحسن وقتادة والربيع والسدي وابن مالك وعكرمة والفراء والزجاج وابن قتيبة وابن الأنباري.

قلت: (والقائل ابن القيم - رحمه الله -): ويدل على تعيين هذا المعنى من الآية، وإن كان ما ذكره الشافعي لغة حكاه الفراء عن الكسائي قال: ومن الصحابة من يقول: عال يعول إذا كثر عياله، قال الكسائي: وهي لغة فصيحة سمعتها من العرب، لكن يتعين القول الأول لوجوه:

أحدها: أنه المعروف في اللغة الذي لا يكاد يعرف سواه، ولا يُعرف عال يعلم يعلم على يعلم اللغة على خلافه.

الثاني: أن هذا مروي عن النبي عَلَيْكُم ، ولو كان من الغرائب فإنه يصلح للترجيح (١) .

الثالث: أنه مروي عن عائشة وابن عباس ولم يعلم لهما مخالف من المفسرين، وقد قال الحاكم أبو عبد الله: تفسير الصحابة عندنا في

⁽١) الذي أراه أنه لا يصلح للترجيح ما دام من الغرائب.



حكم المرفوع^(١) .

الرابع: أن الأدلة التي ذكرناها على استحباب تزوج الولود، وإخبار النبي عليم الله الله الله الم الله الأمم يوم القيامة يرد هذا التفسير.

الخامس: أن سياق الآية إنما هو في نقلهم مما يخافون من الظلم والجور فيه إلى غيره، فإنه قال في أولها: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَّ تُقْسِطُوا فِي الْيَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُم مِن النِسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلاثَ وَرُبَاعَ ﴾ الساء: ١٦، فدلهم سبحانه على ما يتخلصون به من ظلم اليتامى، وهو ما طاب لهم من النساء البوالغ، وأباح لهم منهن أربعًا، ثم دلهم على ما يتخلصون به من الجور والظلم في عدم التسوية بينهن فقال: ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاً تَعْدلُوا فَوَاحِدةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ النساء: ١٠ ثم أخبر سبحانه أن الواحدة وملك اليمين أدنى إلى عدم الميل والجور، وهذا صريح في المقصود.

السادس: أنه لا يلتئم قوله: ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَ تَعْدَلُوا ﴾ في الأربع فانكحوا واحدة أو تسروا بما شئتم بملك اليمين فإن ذلك أقرب إلى أن تكثر عيالكم، بل هذا أجنبي من الأول فتأمله.

السابع: أنه من الممتنع أن يقال لهم: فإن خفتم أن لا تعدلوا بين الأربع فلكم أن تتسروا بمائة سرية وأكثر فإنه أدنى ألا تكثر عيالكم.

الشامن: أن قوله: ﴿ ذَلكَ أَدْنَىٰ أَلا تَعُولُوا ﴾ تعليل لكل واحد من

⁽۱) الراجح أن تفسير الصحابة ليس له حكم الرفع، وكيف يُقال: إن له حكم الرفع وقد تعددت أقوال الصحابة في تفسير الآية الواحدة، وانظر لذلك كتب مصطلح الحديث، تتأكد أن تفسير الصحابي ليس له حكم الرفع إلا أن بعضهم استثنى ما كان من أسباب النزول؛ لأن الصحابي حينئذ ناقل، واللَّه أعلم.

الحكمين المتقدمين وهما نقلهم من نكاح اليتامي إلى نكاح النساء البوالغ، ومن نكاح الأربع إلى نكاح الواحدة أو ملك اليمين، ولا يليق تعليل ذلك بقلة العيال.

التاسع: أنه سبحانه قال: ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلاَ تَعْدِلُوا ﴾ ولم يقل: إن خفتم ألا تفتقروا أو تحتاجوا، ولو كان المراد قلة العيال لكان الأنسب أن يقول ذلك.

العاشر: أنه سبحانه ذكر حكمًا منهيًّا عنه وعلل النهي بعلته، أو أباح شيئًا وعلَّق إباحت بعلة فلا بد أن تكون العلة مضادة لضد حكم المعلل، وقد علل سبحانه إباحة نكاح غير اليتامى والاقتصار على الواحدة أو ملك اليمين بأنه أقرب إلى عدم الجور، ومعلوم أن كثرة العيال لا تضاد حكم المعلل؛ فلا يحسن التعليل به. واللَّه أعلم.



مسائل في أبواب الصداق

وَءَاتُوا ٱلنِّسَآءَ صَدُقَائِهِنَّ خِلَةً فَإِن طِبْنَ لَكُمْ عَن شَيْءٍ مِّنْهُ نَقْسًا فَكُلُوهُ هَنِيْعًا مَّيْهًا اللَّهِ مَنْهُ

س: اذكر معنى ما يأتى:

(آتوا ـ صَدُقاتهن ـ نِحلةً ـ طِبن لكم عن شيءٍ منه نفسًا ـ هنيئًا ـ مريئًا).

معناها	الكلمة
أعطوا.	آتــوا
مهورهن .	صدقاتهن
فريسضةً واجببة ^(١) ـ عطيــة واجبة، من قــولك:	نحلة
نحلتُ فـلانًا نحلة أي: أعطيته عطيـة. ديانةً _	
عطاءً بلا عِـوض _ عطاءً غـير مُـسـترد بحـيلة	
تلجئهن إلى الرد.	
1	

⁽۱) ورد عن قتادة عند الطبري (أثر ٢٠٥٦) بإسناد حسن أنه قال: نحلةً: أي: فريضةً، وصح عن ابن زيد عند الطبري كذلك (٨٥٠٩) أنه قال في قوله تعالى: ﴿وآتوا النساء صدقاتهم نحلة﴾ قال: ﴿النحلة) في كلام العرب الواجب، يقول: لا ينكحها إلا بشيء واجب لها، صدقة يسميها لها واجبة، وليس ينبغي لأحد أن ينكح امرأة ـ بعد النبي عَيِّسِيًّا - إلا بصداق واجب، ولا ينبغي أن تكون تسمية الصداق كذبًا بغير حق.

طبن لكم عن طيب أنفسهن بإعطائكم - أعطينكم عن طيب نفساً نفس أي: عن رضى - لسن مضطرات إلى الإعطاء لشراسة أخلاقكم وسوء معاشرتكم والخوف من شركم - أعطينكم من غير ضرار ولا خديعة.

هنيئا الهنيء هو المستلذ - أي ما يُتلذذ به عند أكله.

مريئا حسن العاقبة - لا تعقبه آثار سيئة - لا ينغصه شيءٌ - تام الهضم الذي لا يضر.

* * *

سى: الخطاب في قوله تعالى: ﴿ وَآتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً ﴾ موجهٌ لمن؟

خ: ذهب جمهور العلماء إلى أن الخطاب موجه للأزواج، بينما ذهب فريق من أهل العلم إلى أن الخطاب موجه للأولياء، وهذا الأخير له صورتان:

إحداهما: أن الولى كان يستأثر بالصداق دون المرأة.

والثاني: أن الرجل كان يزوج الرجل ابنته أو أخته على أن يزوجه الآخر ابنته أو أخته ليس بينهما صداق، إنما صداق هذه صداق لتلك، وهذه وتلك محرومتان من الصداق.

وهذا وإن كان واردًا إلا أن الجمهور ذهبوا _ كما تقدم _ إلى أن الخطاب



للأزواج وانتصر الطبري لذلك بقوله:

يعني بذلك تعالى ذكره: وأعطوا النساء مهورهن عطية واجبة وفريضة لازمة، ثم قال بعد أن أورد أقوالاً:

وأولى التأويلات التي ذكرناها في ذلك، التأويل الذي قلناه، وذلك أن الله تبارك وتعالى ابتدأ ذكر هذه الآية بخطاب الناكحين النساء، ونهاهم عن ظلمهن والجور عليهن، وعرفهم سبيل النجاة من ظلمهن، ولا دلالة في الآية على أن الخطاب قد صُرف عنهم إلى غيرهم، فإذْ كان ذلك كذلك، فمعلوم أن الذين قيل لهم: ﴿فَانكحُوا مَا طَابَ لَكُم مِنَ النِساء مَشْنَى وَثُلاثَ وَرُباعَ ﴾ هم الذين قيل لهم: ﴿أَتُوا النِساء صدقاتهن نحلة؛ لأنه قال في أول معناه: وآتوا من نكحتم من النساء صدقاتهن نحلة؛ لأنه قال في أول الآية: ﴿فَانكحوا»، فيكون قوله: ﴿وَاتُوا النِساء صدقاتهن به أولياء النساء قوله: ﴿وَاتُوا النِساء صدقاتهن به أولياء النساء ون أزواجهن.

وهذا أمرٌ من اللَّه أزواج النساء المدخول بهن والمسمَّى لهن الصداق أن يؤتوهن صدُّقاتهن دون المطلقات قبل الدخول ممن لم يسمَّ لها في عقد النكاح صداق.

* * *

س: من النساء المعنيات بقوله تعالى: ﴿ وَآتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً ﴾؟ جَالنساء المعنيات هنا هن اللائي يراد التزوج بهن.

س: هل الصداق واجب؟

جج: نعم، واجب. وقد نقل القرطبي الإجماع على وجوبه، ومن الأدلة على وجوبه ما يلى:

- قوله تعالى: ﴿ وَآتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً ﴾ أي: فريضة.
 - وقوله تعالى: ﴿ وَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ النساء: ٢٥].
- وقوله تعالى: ﴿ فَمَا اسْتَمْتَعْتُم بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً ﴾ النماء:٢٤ إ
- وقوله تعالى: ﴿ وَلا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَن تَنكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ ﴾ المتحنة: ١٠٠.

* * *

س: هل هناك حد لأكثر المهر؟ وهل هناك حدٌّ لأقله؟

ج: ليس هناك حدُّ لأكثر المهر، قال القرطبي: وأجمع العلماء أنه لا حد لكثيره.

⁽١) البخاري (٥١٤٩)، ومسلم (ص٨٥٥).



شيء؟» قال: لا، قال: «اذهب فاطلب ولو خاتمًا من حديد». فذهب وطلب، ثم جاء فقال: ما وجدت شيئًا ولا خاتمًا من حديد. قال: «هل معك من القرآن شيء؟» قال: معي سورة كذا وسورة كذا، قال: «اذهب فقد أنكحتكها بما معك() من القرآن».

وفي رواية لمسلم: «انطلق فقد زوجتكها فعلمها من القرآن».

* * *

(١) هذه اللفظة تحتمل وجهين:

أولهما: أن يعلمها ما معه من القرآن كصداق لها، ويؤيد هذا القول زيادة؛ «فعلمها من القرآن» التي رواها مسلم من طريق زائدة، وإن كان تفرُّد زائدة بها لا يطمئن لصحتها إلا أن الحافظ ابن حجر ذكر له شواهد في «الفتح» (٩/ ٢٠٨) ومن ثمَّ صححها في «الفتح» (٩/ ٢١٢).

ثانيهما: أي: روجتكها من أجل ما معك من القرآن إكرامًا لك وتشريفًا لك بحفظك القرآن. واللَّه تعالى أعلم.

وبالنظر إلى هذا الحديث نرى أن النبي عَلَيْكُ لم يزوِّج الرجل بالقرآن إلا بعد ظهور إفلاس الرجل، وأنه لا يملك ولا خاتمًا من حديد فعندئذ روجه النبي عَلَيْكُ بما معه من القرآن، فمن ثمَّ إذا كان بوسع الرجل أن يُصدق المرأة شيئًا فلا يُعدل عن الصداق المالي إلى القرآن، ومن ثم ورد عن بعض أهل العلم كراهية جعل القرآن صداقًا، وهو رواية عن أحمد وغيره.

هذا ويجوز أن يصدقها تعليم صناعة ونحو ذلك، قاله ابن قدامة في «المغني». وقد قال سحنون كما في «المدونة»: أرأيت رجلاً تزوج امرأة على شوار بيت وخادم أيجوز في قول مالك؟ قال (أي ابن القاسم): نعم، وقال أيضًا: فإن تزوجها على عرض من العروض موصوف ليس بعينه ولم يضرب لذلك أجلاً أيجوز في قول مالك هذا النكاح؟ قال: نعم هو جائز.



س: هل يجوز أن يكون إسلام شخص صداقًا؟

قال: خطب أبو طلحة أم سليم فقالت: واللَّه ما مثلك يا أبا طلحة يرد، قال: خطب أبو طلحة أم سليم فقالت: واللَّه ما مثلك يا أبا طلحة يرد، ولكنك رجل كافر، وأنا امرأة مسلمة ولا يحل لي أن أتزوجك، فإن تسلم فذاك مهري، وما أسألك غيره، فأسلم فكان ذاك مهرها.

قال ثابت: فما سمعت بامرأة قط كانت أكرم مهراً من أم سليم، الإسلام، فدخل بها فولدت له.

وفي رواية أخرى (٢) عن أنس قال: تزوج أبو طلحة أم سليم، فكان صداق ما بينهما الإسلام، أسلمت أم سليم قبل أبي طلحة فخطبها فقالت: إني قد أسلمت فإن أسلمت نكحتك، فأسلم فكان صداق ما بينهما.

* * *

س: هل يجوز أن يكون العتق صداقًا؟

ومسلم (٣) من حديث أنس بن مالك أن رسول اللَّه عَلَيْظِيْهِمُ أعتق صفية وجعل عتقها صداقها.

* * *

س: ما حكم من تزوجت ولم يفرض لها زوجها صداقًا حتى مات؟

⁽٣) البخاري (مع الفتح ٩/١٢٩)، ومسلم (١٠٤٥).



كُ لها مهر مثلها، وذلك لما أخرجه أحمد (۱) وغيره من طريق علقمة قال: أُتي عبد اللّه في امرأة تزوجها رجل ثم مات عنها ولم يفرض لها صداقًا ولم يكن دخل بها، قال: فاختلفوا إليه فقال: أرى لها مثل صداق نسائها، ولها الميراث وعليها العدة، فشهد معقل بن سنان الأشجعي أن النبي عَيْسِهُم قضى في بروع ابنة واشق بمثل ما قضى.

* * *

س: صداق المرأة هل هو حق لها أم حق لأوليائها؟

قال ابن حزم ـ رحمه اللّه $_{-}^{(7)}$:

ولا يحل لأب البكر صغيرة كانت أو كبيرة أو الثيب ولا لغيره من سائر القرابة أو غيرهم حُكمٌ في شيء من صداق الابنة أو القريبة، ولا لأحد ممن ذكرنا أن يهبه ولا شيئًا منه لا للزوج طلق أو أمسك ولا لغيره، فإن فعلوا شيئًا من ذلك فهو مفسوخ باطل مردود أبداً.

⁽۱) أخرجه أحمد (۳/ ٤٨٠)، وأبو داود (٥/ ٢١١٤)، وغيرهما وسنده صحيح.

⁽٢) أخرج البخاري (٩/ ٤٥٧)، ومسلم (٣/ ٧١٩) من حديث ابن عمر رضي أن النبي عرب المتلاعنين: «حسابكما على اللَّه أحدكما كاذب لا سبيل لك عليها» قال: مالي. قال: «لا مال لك! إن كنت صدقت عليها فهو بما استحللت من فرجها، وإن كنت كذبت عليها فذلك أبعد لك».

⁽٣) «المحلى» (٩/١١٥).

ولها أن تهب صداقها أو بعضه لمن شاءت ولا اعتراض لأب ولا لزوج في ذلك، هذا إذا كانت بالغة عاقلة وبقي لها بعده غنى وإلا فلا، ومعنى قوله عز وجل: ﴿ فَنصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلاَّ أَن يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُو الَّذي بِيدهِ عُقْدَةُ النّبِكَاحِ ﴾ إنما هو أن المرأة إذا طلقها زوجها قبل أن يطأها وقد كان سمى لها صداقًا رضيته فلها نصف صداقها الذي سمى لها إلا أن تعفو هي فلا تأخذ من زوجها شيئًا منه وتهب له النصف الواجب لها، أو يعفو الزوج فيعطيها الجميع فأيهما فعل ذلك فهو أقرب للتقوى.

ثم ذكر _ رحمه اللَّه _ الخلاف في قوله تعالى: ﴿ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النَّكَاحِ ﴾ واختار أنه الزوج أيضًا كما قدمنا.

* * *

س: هل هبة المرأة لزوجها جائزة؟

ج: نعم، هبة المرأة لزوجها جائزة لقوله تعالى: ﴿ فَإِن طَبْنَ لَكُمْ عَن شَيْءٍ مَنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا ﴾ وبه قال جمهور الفقهاء كما نقل عنهم القرطبي ـ رحمه الله ـ قال: وضع مالك من هبة البكر الصداق لزوجها وجعل ذلك للولي.

قلت: ولعل وجه قول مالك في حالة ما إذا كانت الزوجة سفيهة ولم تكن برشيدة، واللَّه أعلم.

وقال أبو محمد بن حزم (۱) _ رحمه اللّه تعالى _: ولها أن تهب صداقها أو بعضه لمن شاءت ولا اعـتراض لأب ولا لزوج في ذلك، هذا إذا كانت

⁽۱) «المحلى» (٩/ ١١٥).



بالغة عاقلة، وبقى لها بعده غنيٌّ، وإلا فلا.

* * *

س: ما المراد بالأكل في قوله تعالى: ﴿ فكلوه ﴾؟

ج: المراد بالأكل الاستباحة، فالمعنى: فاستبيحوه وأنفقوه، بمعنى أنه يباح لكم التصرف فيه.

* * *

س: لماذا عُبِّر عن الاستباحة بالأكل في قوله تعالى: ﴿ فكلوه ﴾؟

ج: ذلك والله أعلم؛ لأن الأكل أوفى أنواع التمتع بالمال، فعبر عن التصرفات بالأكل، ولذلك نظائر في كتاب الله، فمن ذلك قوله تعالى: في أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلاةِ مِن يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ﴾ فليس البيع فقط هو الذي يترك، وإنما يترك جميع ما يشغل عن ذكر الله وعن الصلاة، ولما كان أعظم ذلك عندهم هو البيع قال تعالى: ﴿ وَذَرُوا الْبَيْعَ ﴾.

* * *

س: ما مدى صحة حديث: «لا يحل مال امرى مسلم إلا بطيب نفس منه»؟

ج: هذا حديث صحيح بمجموع طرقه (١) ، وقد أخرجه الإمام أحمد

⁽۱) «مسند أحــمد» (۷/ ۷۲)، والبيهــقي (۸/ ۱۸۲)، والدارقطني (۲۹/۳)، وله شواهد انظر «المسند» (٥/ ٤٢٥)، و(٥/ ١١٣).

وغيره من طريق أبي حميد الساعدي وطن عن رسول الله عالي الله وله طرق أخرى عن رسول الله عالي الله ع

* * *

س: هل يجوز للمرأة أن ترجع في هبتها التي وهبتها لزوجها؟

ج: إذا كانت قد أعطته بنفس طيبة وهو غير مضار لها ولا خادع فلا رجعة لها فيما وهبت ما دام أن ذلك لا يشق عليها، أما إذا خدعها أو ضارها حتى أعطته ولم تطب نفسًا بهذا العطاء فلها أن ترجع، والله أعلم.

- وكذلك إذا كان ما أعطته يؤثر عليها ويشق فإن لها أن ترجع فيه، فلا يكلف الله نفساً إلا وسعها، فمثلاً امرأة وهبت يومها لضرتها أو لزوجها، ثم بدا لها أنها تضررت أو خافت العنت على نفسها فلها أن ترجع في ذلك، والله تعالى أعلم.
- وكذلك إذا وهبته هبة تريد من ورائها ثوابًا تعارف عليه الناس، أو تعارفت هي عليه مع زوجها فلم يعطها ذلك الثواب فلها أن ترجع أيضًا، والعلم عند اللّه تبارك وتعالى.

وَمَمَا يَدُلُ عَلَى مَا سَـبَقَ قُولُ النَّبِي عَلَيْكِ : «ليس لنا مثل السَّوء، الذي يعود في هبته كالكلب يرجع في قيئه»(١) .

• وقد صح عن عمر رَطَقُنِكَ قال: من وهب هبةً لذي رحم فهي جائزة، ومن وهب لغير ذي رحم فهو أحق بها ما لم يثب منها(٢).

⁽١) أخرجه البخاري (حديث ٢٦٢٢). (٢) أخرجه ابن أبي شيبة (٦/ ٤٧٢).



- وصح عن ابن المسيب كذلك أنه قال: من وهب هبة لغير ذي رحم فله أن يرجع ما لم يثبه (١).
- وصح عن شريح (٢) أن امرأة جاءت تخاصم زوجها في صدقة تصدقت عليه من صداقها فقال شريح: لو طابت نفسها لم تجيء تطلبه فلم تجزه.
- وقال الشافعي (٣): وإذا تصدقت المرأة على زوجها بشيء أو وضعت له من مهرها أو من دين كان لها عليه فأقامت البينة أنه أكرهها على ذلك، والزوج في موضع القهر للمرأة أبطلت ذلك كله عنها.
- وسئل شيخ الإسلام ابن تيمية (١) _ رحمه الله _ عن رجل طلّق زوجته وسألها الصلح فصالحها وكتب لها دينارين فقال لها: هبيني الدينار الواحد فوهبته، ثم طلقها، فهل لها الرجوع في الهبة والحال هذه؟

فأجاب رحمه الله: نعم، لها أن ترجع فيما وهبته والحال هذه؛ فإنه سألها الهبة وطلقها مع ذلك، وهي لم تطب نفسها أن يأخذ مالها بسؤالها ويطلقها، والله أعلم.

* * *

س: في شرعنا رُفع الحرج في التعاملات بين الناس خاصة الذين بينهم تداخل في معايشهم وضح بعض الأدلة على ذلك.

⁽١) ابن أبي شيبة في «المصنف» (٦/ ٤٧٥).

⁽٢) عبد الرزاق في «المصنف» (١٦٥٦٠).

^{(7) «}IV)» (7/7/1).

⁽٤) «مجموع الفتاوي» (٣١/ ٢٩٠).



- ح: من ذلك: رفع الحرج عن الرجل إذا أهدت له زوجته هدية أو وهبت له هبة عن طيب نفس، فله حينئذ أن يقبلها ولا يتحرج من ذلك، لقوله تعالى: ﴿ فَإِن طَبْنَ لَكُمْ عَن شَيْء مِنْهٌ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنيئًا مَّريئًا ﴾.
- ومن ذلك: رفع الحرج عن ولي اليتيم إذا كان فقيرًا أو اختلط ماله
 عال اليتيم، أن يأكل من مال اليتيم بقدر قيامه عليه غير مُفسد ولا مبذر.
- ومن ذلك: رفع الحرج عن الشخص في الأكل من بيت أبيه أو بيت أمه . . . ، كما قال تعالى: ﴿ لَيْسَ عَلَى الأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلا عَلَى الأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلا عَلَى الأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلا عَلَى الأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلا عَلَى الْمُويِضِ حَرَجٌ وَلا عَلَىٰ أَنفُسكُمْ أَن تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ بُيُوت آبَائكُمْ أَوْ بُيُوت أَمَّهَاتكُمْ أَوْ بُيُوت أَعْمَامكُمْ أَوْ بُيُوت أَخْوَاتِكُمْ أَوْ بُيُوت أَعْمَامكُمْ أَوْ بُيُوت عَمَّاتكُمْ أَوْ بُيُوت غَالاتكُمْ أَوْ مَا مَلَكْتُم مَّفَاتَحَهُ أَوْ بُيُوت عَمَّاتكُمْ أَوْ مَا مَلَكْتُم مَّفَاتَحَهُ أَوْ صَديقكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَن تَأْكُلُوا جَمِيعًا أَوْ أَشْتَاتًا ﴾ الآية النور: ١٦ إ.

* * *

وَلَا تُؤْتُوا ٱلسُّفَهَآءَ أَمُوالَكُمُ ٱلَّتِي جَعَلِ ٱللَّهُ لَكُمْ قِينَا وَالْسُفَهُمْ وَقُولُوا لَمُتُمْ قَوْلًا مَعْهُوا اللهُ اللهُ وَالْسُوهُمْ وَقُولُوا لَمُتُمْ قَوْلًا مَعْهُوا اللهُ

س: اذكر معنى ما يلي: (السفهاء ـ قيامًا ـ وارزقوهم فيها).

معناها	الكلمة
ضعاف العقول الذين لا يحسنون التـصرف ـ من	السفهاء
يستحقون الحجر عليهم ويدخل فيهم الصغار،	
والنساء اللاتي لا يحسن التصرف، والأيتام أيضًا،	
وكذلك من لا أمانة لهم كالكفار والفساق(١)	
قيامًا لمعايشكم، أي: تقوم به معايشكم تتعيشون	قيامًا
بها.	
وارزقوهم منها.	وارزقوهم
	نيها

* * *

⁽١) ولذلك كره بعض أهل العلم أن يوكِل مسلمٌ ذميًّا في البيع والشراء.

س: لمن وُجِّه الخطاب في قوله تعالى: ﴿ وَلا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ ﴾؟ جج: في ذلك قولان:

أحدهما: أن الخطاب موجه للأولياء، فيكون المعنى: يا أيها الأولياء لا تؤتوا من هم تحت ولايتكم _ وهم سفهاء _ أموالهم.

والثاني: أنه خطاب للآباء، فنهى اللَّه الآباء أن يدفعوا أموالهم إلى الأبناء إذا كان الأبناء سفهاء لا يحسنون التصرف في المال ولا يحفظونه.

* * *

سن قوله تعالى: ﴿ وَلا تُؤتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُم ﴾ فيها الحجر على السفيه، اذكر آية أخرى يؤخذ منها الحجر على السفيه كذلك.

ج، يؤخذ الحجر على السفيه أيضًا من قوله تعالى: ﴿ فَإِن كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لا يَسْتَطِيعُ أَن يُمِلَّ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ ﴾ .

* * *

س: هل يجوز الحجر على الكبير البالغ؟

ج: يجوز الحجر على الكبير البالغ إذا كان سفيهًا ومبذرًا للمال ومفسدًا له؛ وذلك لقوله تعالى: ﴿ وَلا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا ﴾ الناه اله وبهذا قال الشافعي _ رحمه اللَّه تعالى.

سى: من مقاصد الشريعة حفظ المال اذكر ما يدل على ذلك.

ج: من الأدلة على ذلك ما يلي:



- قوله تعالى: ﴿ وَلا تُبَذِّرْ تَبْذيرًا ﴿ إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ
 وَكَانَ الشَّيْطَانُ لرَبّه كَفُورًا ﴾ الإسراء: ٢٦، ٢٧}.
- وقوله تعالى: ﴿ وَلا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴾ الإسراء:٢٩].
- وقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾ إلنرتان: ٦٧].
- وقول اللّه تعالى: ﴿ وَلا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللّهُ لَكُمْ
 قيامًا ﴾ النساء:٥}.
- وقسول النبي عَلَيْكُم : «إن اللَّه كره لكم قيل وقال، وكثرة السؤال، وإضاعة المال»(١) .
- وقد أمر الـلّه سبحانه وتعـالى بالكتابة والإشهاد في مـسألة الديون، وذلك لحفظ المال أيضًا.

* * *

سى: لماذا أُضيفت الأموال إلى المخاطبين في قوله تعالى: ﴿ وَلا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ ﴾ مع أن بعض المفسرين ذكر أن المراد بها أموال السفهاء؟

⁽۱) أخرجه البخاري (حديث ۷۲۹۲)، ومسلم (حديث ۹۳ ص ۱۳۶۱) من حديث المغيرة بن شعبة الذي كتبه إلى معاوية لما طلب منه معاوية أن يرسل إليه بشيء سمعه من رسول اللَّه عَرَّا فَيْ فَكتب: «...كان النبي عَرَّا لَهُ عَن قيل وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال».

ج: تنزلاً على هذا الرأي للمفسرين، فإن الأموال أُضيفت للمخاطبين لكونها بأيديهم وهم المتصرفون فيها القائمون عليها، فمن ثمَّ نسبت اليهم، وذلك نحو قول اللَّه تعالى: ﴿ وَلا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ ﴾ اليهم، وذلك نحو قوله تعالى: ﴿ فَسَلِّمُوا عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ ﴾ النور: ١١ واللَّه أعلم.

* * *

س: اذكر بعض من يُحجر عليهم.

ج: يحجر عمومًا على من لا يُحسن التصرف:

فالصغير يُحجر عليه لصغره، والمجنون يُحجر عليه لجنونه، والمفلس والمدين الذي يكثر من الاستدانة وإضاعة أموال الناس يُحجر عليه كذلك، فيُسنزعُ ما بيده لغرمائه، وقد نقل القرطبي الإجماع على ذلك، وذات الزوج محجور عليها لحق الزوج، فقد أمرت الزوجة بالاستئذان في مواطن، والبكر في حق نفسها، فقد قال النبي عربي الله نكاح إلا بولمي "() ويدخل في ذلك الثيب أيضاً.

* * *

س: هل يُحجر على من أتلف ماله في القربات؟

ج: الظاهر ـ والله أعلم ـ أنه إذا كان ينفق أمواله في القربات ويضيع حقوقًا هي عليه واجبة ويتمادى في ذلك، فإنه يحجر عليه، تعاونًا معه

⁽١) صحيح: أخرجه أبو داود (٢٠٨٥) من حديث أبي موسى رَفَّتُكَ مرفوعًا وله شواهد ذكرتها في كتاب «جامع أحكام النساء» (٣١٧/٣).



على البر والتقوى، وقد حكى القرطبي وجهين لأصحابه في الحجر على من ينفق ماله في القربات، فمنهم من حجر عليه، ومنهم من لم يحجر عليه.

قلت (مصطفى): وأما من ينفق ماله في القربات غير مضيع لحقوق اللَّه ولا لحقوق الله ولا لحقوق العباد، فلا بأس بذلك، فإن النبي عليَّا قال: «لا حسد إلا في اثنتين... رجل آتاه اللَّه مالاً فسلطه على هلكته في الحق...»(١).

* * *

س: وضح المعنى الإجمالي لقوله تعالى: ﴿ وَلا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ ﴾ . ج: في ذلك أقوال لأهل العلم منها:

- لا تعطوهم أموالكم فيفسدوها وتبقوا بلا شيء.
- لا تسلموهم أموالهم وهم صغار فلا يحسنوا التصرف فيها.
 - لا تدفع مالك إلى سفيه فيتاجر فيه.
- لا تدفع مالك الذي هو سبب معيشتك إلى امرأتك وابنك وتبقى
 فقيراً تنظر إليهم، وإلى ما في أيديهم، بل كن أنت الذي ينفق عليهم.

* * *

س: دلَّ قوله تعالى: ﴿ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا ﴾ على ثبوت الوصاية والولاية، وضح ذلك.

جَ: إيضاحه من قوله تعالى: ﴿ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا ﴾ أي: التي الله (١) البخارى (٥٠٢٥) ومسلم (٨١٥).

جعلكم اللَّه قائمين عليها فثبت بذلك القوامة والوصاية على الأموال.

* * *

س: نفقة الرجل على زوجته وأولاده هل هي واجبة؟

ج: نعم هي واجبة بالإجماع، نقل هذا الإجماع القرطبي ـ رحمه الله تعالى ـ وكذا ابن المنذر ـ رحمه الله ـ وأيضًا فقد قال الله تبارك وتعالى: ﴿ وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ ﴾ وقال تعالى: ﴿ لِينفق ذُو سَعَة مِن سَعَته ﴾ الطلان: ٧ وقال النبي عَلَيْ : «وابدأ بمن تعول»(١) . وقال رسول الله عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف»(١) .

وأخرج أبو داود بإسناد صحيح من حديث معاوية القشيري قال: قلت: يا رسول اللَّه، ما حق زوجة أحدنا عليه؟ قال: «أن تطعمها إذا طعمت وتكسوها إذا اكتسيت»(٣).

* * *

س، ما مقدار نفقة الزوج على زوجته؟

ج: تقدر نفقة الزوجة بما يكفيها بالمعروف من غير إضرار بها ولا بالزوج لقول الله تبارك وتعالى: ﴿لا يُكلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلاً وُسْعَهَا ﴾ ولقول رسول اللَّه عَلَيْكُمْ: «.. لهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف»؛ ولقول اللَّه تبارك

⁽١) أخرجه البخاري (حديث ٥٣٥٥) من حديث أبي هريرة رُطَيْتُك مرفوعًا.

⁽٢) أخرجه مسلم (١٢١٨).

⁽٣) أخرجه أبو داود (٢١٤٢).



وتعالى: ﴿ لِيُنفِقْ ذُو سَعَةً مِّن سَعَتِهِ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لا يُكَلّفُ اللَّهُ نَالُهُ لا يُكَلّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلاَّ مَا آتَاهَا ﴾ .

• وذهب بعض العلماء إلى أن العبرة بحال الزوجة؛ لقول النبي عَلَيْكُم الهند: «خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف» (١) والذي يبدو ـ واللَّه أعلم ـ أن حال كلِّ من الزوجين داخل في الاعتبار.

* * *

س: إلى كم ينفق الرجل على أولاده وبناته؟

ج: قال الحافظ ابن حجر _ رحمه اللَّه _ (فتح الباري)(٢) :

. . . وقال ابن المنذر: اختلف في نفقة من بلغ من الأولاد ولا مال له ولا كسب، فأوجبت طائفة النفقة لجميع الأولاد أطفالاً كانوا أو بالغين، إناثًا وذكرانًا إذا لم يكن لهم أموال يستغنون بها.

وذهب الجمهور إلى أن الواجب أن ينفق عليهم حتى يبلغ الذكر أو تتزوج الأنثى، ثم لا نفقة على الأب إلا إذا كانوا زمني، فإن كانت لهم أموال فلا وجوب على الأب، وألحق الشافعي ولد الوالد وإن سفل بالولد في ذلك.

* * *

⁽١)البخاري (٣٦٤) ومسلم (١٣٣٩).

⁽٢) «فتح الباري» (٩/ ٠٠٠).

س: ما مدى صحة هذه الأحاديث:

١ - «إن النساء سفهاء إلا التي أطاعت قيمها».

٢ ـ «ثلاثة يدعون اللَّه فلا يستجيب لهم، رجل له امرأة سيئة الخلق فلم يطلقها، ورجل أعطى ماله سفيها، وقد قال تعالى: ﴿ وَلا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوا الكُمُ ﴾، ورجل كان له على رجل دينٌ فلم يُشهد عليه»؟

ج; أما الحديث الأول: فهو ضعيف ففي إسناده علي بن يزيد الألهاني وهو ضعيف.

وكذلك الحديث الثاني: ضعيف أيضًا، فقد أخرجه الحاكم في المستدرك⁽¹⁾ من طريق معاذ بن معاذ، عن شعبة، عن فراس، عن الشعبي، عن أبي بردة، عن أبي موسى مرفوعًا، وهذا خطأ، فقد رواه الجماعة عن شعبة، عن فراس، عن الشعبي، عن أبي بردة، عن أبي موسى موسى موقوفًا عليه، ليس مرفوعًا إلى رسول اللَّه عليه وقد أخرجه موقوفًا الطبري في تفسيره⁽¹⁾.

* * *

س: لماذا قيل في الآية الكريمة: ﴿ ارْزُقُوهُمْ فِيهَا ﴾ ولم يقل: وارزقوهم منها؟

جى: أشار غير واحد من أهل العلم إلى أن النكتة من ذلك هي: أن المال ينبغي أن يُتاجر فيه، وأن يُثمر ويُنمَّى بتجارة أو صناعة أو زراعة فيبقى

⁽۱) «المستدرك» (۲/۲۰۳).

⁽٢) الطبري (أثر ٨٥٤٤).



أصل رأس المال وينفق من الأرباح، وهذا وجه ذكر ﴿ ارْزُقُوهُمْ فِيهَا ﴾ بدلاً من (وارزقوهم منها)، واللّه تعالى أعلم.

هذا وكما أشرنا من قبل إلى أن بعض العلماء يرى أن (فيها) بمعنى منها، فحروف الجر تتناوب، واللَّه تعالى أعلم.

* * *

س اذكر بعض الأدب المأخوذ من قوله تعالى: ﴿ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾، واذكر آية في معناها.

ج: أما الآية التي في معناها فهي قوله تعالى: ﴿ وَإِمَّا تُعْرِضَنَّ عَنْهُمُ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِن رَّبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُل لَّهُمْ قَوْلاً مَّيْسُورًا ﴾ .

أما الأدب المأخوذ من ذلك: فمنه تليين الخطاب والوعد الجميل، وإن منعتهم من العطاء، فمع منعنا العطاء ندعو لهم بالبركة ونعدهم الوعد الجميل، ونؤمل لهم بالخير، فيُقال لهم: إذا بلغتم الحلم سنُعطيها لكم، وإنَّا حافظوها لكم الآن من الضياع، ونحو ذلك، كأن يقول الأب لابنه: مالي سيصير إليك، وأنت إن شاء اللَّه تعالى صاحبه، ويقول ولي اليتيم: أنا أحافظ لك على مالك وأنميه لك. ومن ذلك أيضًا الدعاء لهم بقولك: بارك اللَّه فيكم، حفظكم اللَّه. ونحو ذلك.

ففي الآية إذن كل ما يصدق عليه القول الجميل، ففيها إرشادٌ إلى حُسن الخلق مع الأهل والأولاد، والأيتام المكفولين.

ويدخل في القسول الجسميل: الوعظ والنصح والحمث على الصلاة والتنفير من التبذير والإسراف، واللّه تعالى أعلم.

• مزيد من الأسئلة حول الأيتام •

وَأَبْنَلُوا ٱلْمِنْكُونَ وَتَنَ إِذَا بَلَغُوا ٱلنِّكَاحَ فَإِنْ ءَانَسَتُم مِّنْهُمُ رُشَدًا فَادْفَعُوا إلْيَهِمْ أَمُولَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافَا وَبِدَارًا أَن يَكُبُرُوا فَادُفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمُولَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافَا وَبِدَارًا أَن يَكُبُرُوا وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْ كُلُ بِٱلْمَعُمُوفِ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْ كُلُ بِٱلْمَعْمُ وَفَى فَا مَواهُمُ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللّهِ حَسِيبًا فَا فَإِذَا دَفَعَتُم إِلَيْهِم مَعنى كلِّ مما يلى:

(ابتلوا _ آنستم _ رشداً _ إسرافاً _ بداراً _ حسيباً).

:5

معناها	الكلمة
اختـبروا، والمراد اختبـار العقول والأفهــام وصلاح	ابتلوا
الدين والدنيا.	
علمتم _ عرفتم _ أبصرتم .	آنستم
صلاحًا في العقل والدين وإصلاح الأموال.	. ر شد اً
وقال بعض العلماء صلاحًا في العقل ومقدرة على	
إصلاح الأموال.	
تجاوزًا للحد، فهو للإسسراف في الأكل من أموال	إسرافًا
الأيتام.	

مبادرةً قبل بلوغهم _ مسابقةً لبلوغ الأيتام _ فالبدار	بدارًا أن
هو المبادرة والمسارعة إلى الأكـل من أموال الأيتام قبل	يكبروا
أن تنتقل إلى اليتيم عند بلوغه بعد رشده.	
وبدارًا أن يكبروا: المبادرة بأكل أموال الأيتام قبل أن	
يبلغوا.	
شهيدًا _ حاسبًا لأعمالكم ومجازيكم بها.	حسيبًا

* * *

س: بماذا يختبر الأيتام؟

ج: يختبر الأيتام في عقولهم، ودينهم ووصلاحهم للأموال.

* * *

س: ما الحد الذي عنده ينتهي يتم اليتيم؟

ج: ينتهي يتم اليتيم عند أهل العلم بأحد وجوه ثلاثة يشترك فيها الرجال والنساء، ووجهان يختصان بالنساء، أما الثلاثة المشتركة فهي:

أولاً: الاحتلام، وقد ورد في ذلك حديث: «لا يُتم بعد احتلام»(۱) ، وأخرج الطبراني بإسناد ظاهره السلامة من طريق مسلم بن قتيبة، عن ذيال بن عبيد قال: سمعت جدي حنظلة يقول: قال رسول اللَّه عليها أَنْ عنها أَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ :

⁽۱) انظر «مصنف عبد الرزاق» (۲/۲۱٪) و«سنن البيهقي» (۷/ ۳۲۰، ٤٦١)، و«التسهيل لتأويل التنزيل» تأليفي (۱٦/۳).

«لا يُتْم بعد احتلام، ولا يُتْم على جارية إذا هي حاضت»(١).

وصح عن ابن عباس موقوفًا «وأما الصبي فينقطع عنه اليُّتم إذا احتلم»(٢).

ثانيًا: بلوغ الخامسة عشر، وذلك لما أخرجه البخاري من حديث ابن عمر والله عمر والله عمر والله عمر الله عمر الله عمر الله عمر الله عمر الله عمر عمرة سنة فأحد، وعرضه يوم الخندق وهو ابن خمس عشرة سنة فأجازه (٣) .

ثالثًا: الإنبات، أي: إنبات شعر حول العانة، وذلك لأن سعد بن معاذ حكم على بني قريظة أن تقتل مقاتلتهم، فكان يُنظر إلى من لم ينبت فيترك، ومن أنبت قتل.

• أما بالنسبة لما يخص النساء: فالحيض والحبل، فبهما ينقطع اليتم.

* * *

س: الفاجر الذي يؤنس منه الصلاح في العقل وإصلاح المال، هل يُعطى المال بعد بلوغه أم لا يعطى إلا إذا كان صالحًا؟

حَنْ يعطى المال، وإن كان فاجراً في دينه، وقد نقل الطبري الإجماع على ذلك.

* * *

س: إذا بلغ اليتيم الحُلم ولم يؤنس منه الرشد هل يُدفع إليه ماله؟ ح لا يدفع إليه ماله إذا بلغ الحلم إلا بشرطين:

⁽۱) الطبراني في «المعجم الكبير» (٤/٤). (٢) أحمد (١/ ٢٢٤ ـ ٢٩٤ ـ ٣٠٨).

⁽٣) أخرجه البخاري (حديث ٤٠٩٧).



أولهما: بلوغ الحُلم، وذلك لقوله تعالى: ﴿ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النَّكَاحَ ﴾ . الثاني: إيناس الرشد، وذلك لقوله تعالى: ﴿ فَإِنْ آنَسْتُم مِّنْهُمْ رُشْدًا ﴾ .

قال القرطبي رحمه الله: وأكثر العلماء على أن الرشد لا يكون إلا بعد البلوغ، وعلى أنه إن لم يرشد بعد بلوغ الحُلم، وإن شاخ لا يزول الحجر عنه، وهو مذهب مالك وغيره.

* * *

سن: وضح - على وجه الإجمال - المراد بقوله تعالى: ﴿ ولا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَن يَكْبَرُوا وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوف ﴾.

وج: يعني ربنا جل ثناؤه وتقدست أسماؤه _ وهو أعلم بمراده _ بهذه الآية الكريمة: وإنا إن أبحنا لكم في بعض الأحيان الأكل من أموال الأيتام لفقركم، أو لاختلاطكم بهم أو لقيامكم عليهم، فإنه لا ينبغي أن تسرفوا في ذلك، ولا أن تبادروا بأكل أموالهم قبل بلوغهم حتى تحرموهم منها، فمع أنّا أبحنا لكم الأكل بقدر _ في بعض الأحيان _ إلا أن الغني منكم يلزمه أن يستعفف بغناه عن أموال الأيتام، ويستغني بأمواله عن أموالهم، ويخدم الأيتام ويرعاهم محتسبًا الأجر من اللّه سبحانه وتعالى، أما الفقير فله أن يأكل بالمعروف.

* * *



سن هل يعمل بالمفهوم المخالف لهذه الآية: ﴿وَلا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَن يَكْبَرُوا ﴾؟

خن من أهل العلم من قال: لا يعمل بهذا المفهوم هنا، فقد قال القرطبي _ رحمه اللَّه _: ليس يريد أن أكل أموالهم من غير إسراف جائز فيكون له دليل خطاب، بل المراد: ولا تأكلوا أموالهم فإنه إسراف.

قلت: وثم وجه للعمل بهذا المفهوم هنا، وهو في شأن الفقراء القائمين على أموال اليتامى الذين لهم أن يأكلوا بقدر القيام عليهم، فهؤلاء لهم أن يأكلوا بالمعروف بلا إسراف ولا قصد المبادرة.

* * *

س: اذكر سبب نزول قول اللّه تعالى: ﴿ وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَن كَانَ فَقيرًا فَلْيَأْكُلْ بالْمَعْرُوف ﴾ ؟

أخرج البخاري ومسلم (١) من حديث عائـشة وَلَيْهُ قالت: ﴿ وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفَفُ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلُ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ أنزلت في والي اليتيم الذي يقيم عليه ويُصلح في ماله إن كان فقيرًا أكل منه بالمعروف.

* * *

سن: ما المراد بـ (المعروف) المذكسور في قوله تعالى: ﴿فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾؟

ج: لأهل العلم في ذلك أقوال:

⁽۱) أخرجه البخاري (حديث ۲۲۱۲)، ومسلم (۳۰۱۹).



أحدها: أنه الأكل والشرب بقدر القيام عليه وخدمته ورعايته، فإذا كان ولي اليتيم فقيرًا وقيامه على اليتيم يحتاج منه وقتًا وجهدًا فليأكل حينئذ بقدر قيامه عليه ورعايته، وسيأتي أثر عائشة فطي في ذلك.

الثاني: أنه يأكل ما يسد جوعته، ويلبس ما يواري سوأته، أما الذهب والفضة فلا.

أخرج الطبري(۱) بإسناد صحيح عن القاسم بن محمد قال: جاء رجل إلى ابن عباس فقال: إن في حجري أموال أيتام وهو يستأذنه أن يصيب منها، فقال ابن عباس: ألست تبغي ضالتها؟(۱) قال: بلى! قال: ألست تهنأ جَرْباها؟(۱) قال: بلى! قال: ألست تَلُطُّ حياضها؟(۱) قال: بلى! قال: ألست تَفرِط عليها يوم وِرْدها؟ قال: بلى! قال: فأصِب من رسلها _ يعني: من لبنها.

وفي رواية صحيحة أخرى (°) من طريق القاسم أيضًا قال: جاء أعرابي إلى ابن عباس فقال: إن في حجري أيتامًا وإن لهم إبلاً ولي إبلٌ، وأنا أمنح في إبلي وأفقر (٦) ، فماذا يحل لي من ألبانها؟ قال: إن كنت تبغي ضالتها، وتهنأ جرباها، وتلوط حوضها، وتسقي عليها، فاشرب غير مُضر بنسل، ولا ناهك في الحلب (٧).

⁽١) الطبري (٨٦٣١). (٢)أي تبحث عن الضالة.

⁽٣)أي تعالجها من الجرب.

⁽٤) أي تُليط حياضها. وكل ذلك فحواه أنه يقوم على الأموال والدواب بالرعاية والإحسان.

⁽٥) الطبري (٨٦٣٢). (٦) أمنح أي: أعيرها من لا ناقة له كي يحلبها.

⁽٧) أي غير مبالغ في حلبها.

الثالث: أن المراد بالمعروف هو القرض، فيأخذ الولي من مال اليتيم بقدر حاجته على أن يكون هذا المأخوذ قرضًا يقترضونه منه على أن يسددوه له إذا تيسرت أحوالهم، وهذا رأي الطبري ـ رحمه اللَّه ـ وقد انتصر له وبالغ في تقريره!! مع أن الصواب عند أكثر أهل العلم خلافه ولا بأس بإيراد قول الطبري ـ رحمه اللَّه تعالى ـ فقد قال:

وأولى الأقوال في ذلك بالصواب قول من قال: «المعروف» الذي عناه الله تبارك وتعالى في قوله: ﴿ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ أكل مال اليتيم عند الضرورة والحاجة إليه، على وجه الاستقراض منه، فأما على غير ذلك الوجه، فغير جائز له أكله.

وذلك أن الجميع مجمعون على أن والي اليتيم لا يملك من مال يتيمه إلا القيام بمصلحته، فلما كان إجماعًا منهم أنه غير مالكه، وكان غير جائز لأحد أن يستهلك مال أحد غيره، يتيمًا كان ربُّ المال أو مدركًا رشيدًا، وكان عليه إن تعدَّى فاستهلكه _ بأكل أو غيره _ ضمانه لمن استهلكه عليه، بإجماع من الجميع، وكان والي اليتيم سبيلُه سبيل غيره في أنه لا يملك مال يتيمه كان كذلك حكمه فيما يلزمه من قضائه إذا أكل منه، سبيلُه سبيلُ غيره، وإن فارقه في أنَّ له الاستقراض منه عند الحاجة إليه، كما له الاستقراض عليه، إذا كان قيمًا بما فيه مصلحته.

ولا معنى لقول من قال: إنما عنى بالمعروف في هذا الموضع، أكل والي اليتيم من مال اليتيم، لقيامه عليه على وجه الاعتياض على عمله وسعيه؛



لأن لوالي اليتيم أن يؤاجر نفسه منه للقيام بأموره ـ إذا كان اليتيم محتاجًا إلى ذلك ـ بأجرة معلومة، كما يستأجر له غيره من الأجراء، وكما يشتري له من يعينه: غنيًّا كان الوالي أو فقيرًا.

وإذا كان ذلك كذلك وكان اللَّه تعالى ذكره قد دل بقوله: ﴿ وَمَن كَانَ غَنيًا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَن كَانَ فَقيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ على أن أكل مال اليتيم إنما أذن لمن أذن له من ولاته في حال الفقر والحاجة وكانت الحال التي للولاة أن يؤجروا أنفسهم من الأيتام مع حاجة الأيتام إلى الأجراء، غير مخصوص بها حال غنى ولا حال فقر، كان معلومًا أن المعنى الذي أبيح لهم ذلك لهم من أموال أيتامهم في كل أحوالهم، غير المعنى الذي أبيح لهم ذلك فيه في حال دون حال.

ومن أبى ما قلنا _ ممن زعم أن لولي الستيم أكل مال يتيمه عند حاجته إليه على غير وجه القرض استدلالاً بهذه الآية _ قيل له: أمجمع على أن الذي قلت تأويل قوله: ﴿ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾؟

فإن قال: لا! قيل له: فما برهانك على أن ذلك تأويله، وقد علمت أنه غير مالك مال يتيمه؟ فإن قال: لأن اللَّه أذن له بأكله؟ قيل له: أذن له بأكله مطلقاً أم بشرط؟ فإن قال: بشرط، وهو أن يأكله بالمعروف. قيل له: وما ذلك «المعروف»؟ وقد علمت القائلين من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الخالفين أن ذلك هو أكله قرضاً وسلفاً؟

ويقال لهم أيضًا مع ذلك: أرأيت المولّى عليهم في أموالهم من المجانين والمعاتيه، ألولاة أموالهم أن يأكلوا من أموالهم عند حاجتهم إليه على غير

وجه القرض لا الاعتياض من قيامهم بها، كما قلتم ذلك في أموال اليتامى فأبحتموها لهم؟

فإن قالوا: ذلك لهم. خرجوا من قول جميع الحجة.

وإن قالوا: ليس ذلك لهم. قيل لهم: فما الفرق بين أموالهم وأموال اليتامى، وحكم ولاتهم واحد في أنهم ولاة أموال غيرهم؟ فلن يقولوا في أحدهما شيئًا إلا ألزموا في الآخر مثله.

ويُسألون كذلك عن المحجور عليه: هل لمن يلي ماله أن يأكل ماله عند حاجته إليه؟ نحو سؤالنا لهم عن أموال المجانين والمعاتيه.

* * *

س: هل يجوز للوصي أن يأكل من مال اليتيم؟

جج: نعم يجوز للوصي أن يأكل من مال اليتيم، إذا كان الوصي فقيرًا وأيضًا فالأكل يكون بالمعروف، وذلك لقوله تعالى: ﴿ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلُ بِالْمَعْرُوفَ ﴾.

أما الوصي الغني فعليه أن يستعفف لقول اللَّه تبارك وتعالى: ﴿ وَمَن كَانَ غَنيًّا فَلْيَسْتَعْفف ﴾.

اللَّهُم إلا ما درج عليه الناس كالوارد في قوله تعالى: ﴿ وَلا عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَن تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ.. ﴾ الآية، والمندرج تحت قول اللَّه تعالى: ﴿ وَإِن تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ ﴾ ومع ذلك فالاستعفاف خيرٌ، واللَّه تعالى أعلم.



وأورد الحافظ ابن كثير في «تفسيره» ـ بإسناد صحيح:

عن عـمـر وطفي أنه قال: إني أنـزَلت نفسي مـن هذا المال بمنزلة والي اليـتيـم، إن احتـجت أخـذت منه، فـإذا أيسرت رددته، وإن اسـتـغنيتُ استعففتُ.

* * *

سى: اذكر حديثًا في معنى قوله تعالى: ﴿وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ اللَّهُ عُرُوفٍ ﴾.

ج: في «مسند الإمام أحمد» بإسناد حسن،

وعند أبي داود (٢) من نفس الطريق: جاء رجل إلى النبي عَلَيْكُم فقال: إن عندي يتيمًا عنده مال ـ وليس عنده شيء ـ ما آكل من مالـه؟ قال: «بالمعروف غير مسرف».

* * *

س: هل يلزم الوصي الفقير بسداد ما أكله من مال اليتيم إذا وسع الله عليه؟

⁽١) «المسند» (٣/ ١٨٦)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (٤٨٢٤).

⁽۲) أبو داود..



خ الصحيح _ واللَّه تعالى أعلم _ أنه لا يُلزم الولي الفقير بسداد الدَّين، وذلك لسبب نزول الآية الكريمة، الذي قدمنا ذكره.

* * *

س: الضعيف لا ينبغي له أن يتولى مال اليتيم، اذكر ما يدل على ذلك.

خي مما يدل على ذلك ما أخرجه مسلم (۱) من حديث أبي ذر وطي أن رسول الله على الله على الله على أبا ذر، إني أراك ضعيفًا، وإني أحب لك ما أحب لنفسي، لا تأمرن على اثنين، ولا تولين مال يتيم».

سن لماذا أُمرنا بالإشهاد عند دفع الأيتام مع أن الله سبحانه يرانا ويسمعنا ويشهد علينا؟

خَ أمرنا بالإشهاد دفعًا للظنون والشكوك، ودفعًا للإنكار والجحود؛ فقد جحد آدم فجحدت ذريته، ومن ثمَّ أُمِرنا بالكتابة والإشهاد كما قال النبي عَلَيْنِ (٢).

وقد قال النبي عليم الله أيضًا: «إنها صفية...» ـ يعني زوجته، وذلك لما

⁽١) مسلم (حديث ١٨٢٦).

⁽٢) وذلك في حديث صحيح بمجموع طرقه: أخرجه ابن حبان (٢٠٨٢) والحاكم (٢/١) وذلك في حديث صحيح على شرط مسلم، ووافقه الذهبي، وله شاهد عند الترمذي (٦٤/١) وفيه: أن النبي عَرَّاتُ قال: «لما خلق اللَّه آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته إلى يوم القيامة، وجعل بين عيني كل إنسان منهم وبيصًا من نُور ثم عرضهم على آدم فقال: أي رب، من هؤلاء؟ قال: هؤلاء ذريتك، فرأى رجلاً منهم فأعجبه وبيص ما بين عينيه فقال: أي رب، من هذا؟ فقال: هذا رجل من آخر الأمم من ذريتك يقال له: داود، فقال: رب، كم جعلت عمره؟ قال: ستين سنة، قال: أي رب زده من عمري أربعين سنة، فلما قُضى عُمر

رآه رجلان من الأنصار واقفًا معها^(۱) ، وذلك منه عليه الصلاة والسلام دفعًا للظنون والشكوك عند الصحابة.

* * *

س: ما موقع الباء في قوله تعالى: ﴿ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبا ﴾؟ جيرى بعض العلماء أن الباء هنا زائدة.

قال الفخر الرازي في «تفسيره»: واعلم أن الباء في قوله: ﴿ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ.. ﴾ و ﴿ وَكَفَىٰ بِربك .. ﴾ في جميع القرآن زائدة هكذا نقله الواحدي عن الزجاج.

* * *

⁼ آدم جاءه ملكُ الموت فقال: أولم يبق من عمري أربعون سنة؟ قال: أولم تعطها ابنك داود؟ قال: فجـحد آدم فنسيت ذريته، وخطئ آدم فخطئت ذريته».

س: هل صح لهذه الآية سبب نزول: ﴿ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالدَان . . ﴾؟

جَ الم يصح لهذه الآية الكريمة سبب نزول.

* * *

سى: من المعنيون بالرجال في قوله تعالى: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالدَان والأَقْرَبُونَ ﴾ ومن المعنيات بالنساء أيضًا؟

خ:أما المعنيون بالرجال فهم الذكور من أبناء الميت وعصبته، أما النساء فهن بنات الميت وأخواته في حالة ما إذا كان للأخوات نصيبٌ، واللَّه أعلم.

* * *

سن: ما المتروك المشار إليه في قوله تعالى: ﴿مَمَا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقُرَبُونِ ﴾؟

ج: المتروك هو الميراث.

* * *

سى: النصيب المذكور في قوله تعالى: ﴿ نَصِيبٌ مِّمًا تَرَكَ الْوَالِدَانَ وَالْأَقْرِبُونَ ﴾ مفسرٌ بماذا؟



ج: النصيب مفسر بقوله: ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلادِكُم اللَّهُ كَرِ مِثْلُ حَظِّ اللَّهُ يَفْتِيكُم فِي الْكَلالَةِ.. ﴾ الأَنتَهَيْنِ.. ﴾ وبقوله تعالى: ﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ فِي الْكَلالَةِ.. ﴾ الآية.

* * *

سى: وضح المعنى الإجمالي لقوله تعالى: ﴿ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مَمَّا تَرَكَ الْوَالدَان والأَقْرَبُونَ ... ﴾ الآية.

ج:صح عن ابن زيد (١) أنه قال في تفسير هذه الآية:

كان النساء لا يورَّ في الجاهلية من الآباء، وكان الكبير يرث، ولا يرث الصغير وإن كان ذكرًا، فقال اللَّه تبارك وتعالى: ﴿ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمًا تَرَكَ الْوَالدَان والأَقْرَبُونَ ﴾ إلى قوله: ﴿ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ﴾.

* * *

س على هذه الآية الكريمة منسوخة ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُم مَنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾؟

ج القول قول من أهل العلم إلى أنها منسوخة، وهذا القول قول جمهور الفقهاء، والأئمة الأربعة، نقله عنهم الحافظ ابن كثير ـ رحمه الله تعالى ـ وقالوا: نسختها المواريث والوصية.

• بينما ذهب فريق كبير أيضًا من أهل العلم إلى أنها محكمة ليست عنسوخة، وهذا هو قول ابن عباس ولينها، فقد أخرج البخاري(٢) بإسناده إلى ابن عسباس ولينها: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

⁽٢)البخاري (حديث ٤٥٧٦).

⁽١) لطبري (٨٦٥٧).



وَالْمُسَاكِينُ.. ﴾ قال: هي محكمة وليست بمنسوخة.

• والقول بأنها محكمة ليست بمنسوخة هو قول عدد من أهل العلم ذكرهم الطبري في «تفسيره»، واختاره الطبري أيضًا، فقال: وأولى الأقوال في ذلك بالصحة قول من قال هذه الآية محكمة غير منسوخة، ثم قال: وإنما قلنا ذلك أولى بالصحة من غيره؛ لما قد بينا في غير موضع من كتابنا هذا وغيره، أن شيئًا من أحكام اللَّه تبارك وتعالى التي أثبتها في كتابه أو بينها على لسان رسوله والله عير جائز فيه أن يقال له ناسخ لحكم آخر، أو منسوخ بحكم آخر، إلا والحكمان اللذان قضى لأحدهما بأنه ناسخ والآخر بأنه منسوخ ناف كل واحد منهما صاحبه، غير جائز اجتماع الحكم بهما في وقت واحد بوجه من الوجوه، وإن كان جائزًا صرفه إلى غير النسخ أو تقول بأن أحدهما ناسخ والآخر منسوخ، حجة يجب التسليم الها.

وإذ كان ذلك كذلك، لما قد دللنا في غير موضع، وكان قوله تعالى ذكره: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ فَارْزُقُوهُم مِنْهُ ﴾ ذكره: ﴿ وَإِذَا حَضَر الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينَ فَارْزُقُوهُم مِنْهُ وَالْيَتَامَى والْمَساكِينَ وَالْمَسَاكِينَ فَارِقُوهُم منه _ يراد: فأوصوا لأولي قرابتكم قرابته واليتامى والمساكين، فارزقوهم منه _ يراد: فأوصوا لأولي قرابتكم الذين لا يرثونكم منه، وقولوا لليتامى والمساكين قولاً معروفًا، كما قال في موضع آخر: ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِن تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾ السفرة: ١٨٠١، ولا يكون للوالديْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾ السفرة: ١٨٠١، ولا يكون منسوخًا بآية الميراث، لم يكن لأحد صرفه إلى أنه منسوخ بآية الميراث؛ إذ

من التأويل ما بينًا.

وإذْ كان ذلك كذلك، فتأويل قوله: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقَسْمَةَ ﴾ قسمة الموصي ماله بالوصية، ألو قرابته ﴿ الْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُم مِّنهُ ﴾ يقول: فاقسموا لهم منه بالوصية، يعني: فأوصوا لأولي القربى من أموالكم، ﴿ وَقُولُوا لَهُمْ ﴾ يعني الآخرين، وهم اليتامى والمساكين ﴿ قَوْلاً مَعْرُوفًا ﴾ يعني يدعى لهم بخير، كما قال ابن عباس وسائر من ذكرنا قوله قبلُ.

وأما الذين قالوا: إن الآية منسوخة بآية المواريث. والذين قالوا: هي محكمة، والمأمور بها ورثة الميت، فإنهم وجَّهوا قوله: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُم مِنْهُ ﴾ يقول فأعطوهم منه، ﴿ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَعْرُوفًا ﴾.

* * *

س: كيف يوجه قول من قال: إن الآية الكريمة منسوخة؟

خاتوجيه ذلك أن يقال إن القائل إن هذه الآية الكريمة منسوخة بناءً على أنه يرى أن «القسمة» في قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ ﴾ هي قسمة التركة بعد الوفاة، وأولو القربى المذكورون في قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقَسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ ﴾ هم أولو القربى الذين يرثون فعلى هذا القول، فأولو القربى الذين يرثون قد بينت مواريثهم وأنصبتهم بكتاب الله وسنة رسوله عَنِي الذين يرثون قد بينت مواريثهم وأنصبتهم بكتاب الله وسنة رسوله عَنِي الذين يرثون قد القسمة، فعليه فهي منسوخة إذا فسرت بهذا التفسير، والله أعلم.

سن: اذكر بعض الأدلة التي تدل على مشروعية جبر الخواطر المنكسرة وتطييبها.

ج،من ذلك ما يلي:

• قول اللَّه تبارك وتعالى: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقَسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُم مَّنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَّعْرُوفًا ﴾ النساء ١٨٠.

وذلك عند قسمة الميراث إذا حضر القسمة الأقارب والفقراء والمساكين الذين لا حظ لهم في الميراث ولا مال لهم فطيّب خاطرهم بجزء من المال أو جزء من التركة تعطيهم إياه يبارك اللّه لك ويعوضك اللّه خيرًا ﴿وَمَا أَنفَقْتُم مّن شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازقينَ ﴾ إسانه ١٠٠٤.

فيا ليت الناس ينتبهون عند تقسيم الميراث لمثل هذا الأدب الكريم.

• ومن باب جبر الخاطر أيضًا قوله تعالى: ﴿ وَلِلْمُطَلَّقَاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴾ البقرة: ٢٤١}.

فخاطر المطلقة مكسور لكونها طلقت، فعوض هذا الكسر بشيء من المال تخفيفًا عن أحزانها.

وذكر بعض أهل العلم أن خاطر إبراهيم على قد جُبر، لما أصابه ما أصابه من قلة المؤمنين به، ومن قذفه في النار إلى غير ذلك _ جُبر خاطره بأن جعل الله كلمة التوحيد في عقبه وجعل الرسل من بعده من ذريته كما قال تعالى: ﴿ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يُرْجِعُونَ ﴾ الزيرف: ٢٨.

• وكذلك جبر خاطر يوسف عَيَّاتُهُم لما ألقي في غيابات الجب، ألقاه إخوته، ثم دخل السجن بعد اتهامه وهو بريء، جبر خاطره مع من



تسببت في سبجنه فقالت: ﴿ الآنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَاوَدَتُهُ عَن نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴿ فَكُ لَكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائنينَ ﴾ [برسف:٥١، ٥١].

وكذلك جبر خاطره مع إخوته الذين ألقوه في البئر لما جاءوا ذليلين منكسرين قائلين: ﴿ يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسَّنَا وأَهْلَنَا الضُّرُّ وَجَئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُزْجَاةٍ فَأُوْفَ لَنَا الْكَيْلُ وَتَصَدَّقَنْ ﴾ [برسف:٨٨].

• ومن جبران الخاطر أيضًا: ما أخرجه أحمد والترمذي (۱) من حديث بريدة وَلَيْ بإسناد صحيح: أن أمة سوداء أتت رسول اللَّه عَلَيْ اللَّهِ مرجع من بعض مغازيه فقالت: إني نذرت إن ردك اللَّه صالحًا أن أضرب عندك بالدف، فقال: «إن كنت فعلت فافعلي، وإن كنت لم تفعلي فلا تفعلي» فضربت. . الحديث.

* * *

⁽۱) أخرجـه أحمـد (۳۵۳/۵)، والترمـذي (۳۲۹۰)، وقال: هذا حديـث حسن صحيح غريب من حديث بريدة.



• نماذج أخرمن تطييب الخواطر •

وإذا أردت أن تعطي أحداً شيئًا أو تمنع آخر من شيء فكلَّل ذلك بالكلمات الطيبة، وليكن منعك أو عطاؤك مصحوبًا بالخلق الحسن والثناء الجميل.

- فاللَّه عز وجل يقول في كتابه: ﴿ وَآتِ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمَسْكَينَ وَابْنَ السَّياطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ السَّبِيلِ وَلا تُبَذَرْ تَبْذيرًا ﴿ تَبْكَ إِنَّ الْمُبَذَرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلسَّيلِ وَلا تُبَذَرْ تَبْذيرًا ﴿ وَآتِ ذَا الشَّياطِينِ وَكَانَ الشَّيْطَانُ للسَّيلِ وَلا تَبْدَرُ تَبْكَ تَرْجُوهَا فَقُل لَهُمْ قَوْلاً لَلهُمْ قَوْلاً لَمُ مَنْ وَبِنَكَ تَرْجُوهَا فَقُل لَهُمْ قَوْلاً مَيْسُورًا ﴾ الإسراء: ٢٦ ـ ٢٨}.
- وانظر إلى الكلمات الطيبة والثناء العطر وجبر الخاطر في حديث رسول اللّه عليه الشهم الشهم الثلاثة الكرام لما قضى بينهم في شأن ابنة حمزة، كما في "صحيح البخاري" أن من حديث البراء وطي قال: لما اعتمر النبي عليه في ذي القعدة. فذكر الحديث وفيه فخرج النبي عليه في ذي القعدة. فذكر الحديث وفيه فخرج النبي عليه في فت ابنة حمزة تنادي: يا عم ، يا عم ، فتناولها علي فأخذها بيدها وقال لفاطمة: دونك ابنة عمك حمليها، فاختصم فيها علي وزيد وجعفر، قال علي أنا أخذتها وهي بنت عمي .

وقال جعفر: ابنة عمي وخالتها تحتى.

وقال زيد: ابنة أخى.

فقضى بها النبي علي الله خالتها وقال: «الخالة بمنزلة الأم».

وقال لعلي: «أنت منى وأنا منك».

⁽١) البخاري (حديث٢٥١).

وقال لجعفر: «أشبَهْتَ خَلقي وخُلُقي».

وقال لزيد: «أنت أخونا ومولانا».

فانظر إلى تطييب الخاطر: «أنت مني وأنا منك».

«أشبهت خلقي وخُلُقي».

«أنت أخونا ومولانا».

• ويأتي الخصمان يختصمان إلى رسول اللَّه عليه في قضية ذات أهمية فبين يدي الحكم يطمئنهما عليه المقله بقوله: «والذي نفسي بيده الأقضين بينكما بكتاب اللَّه جل ذكره»(١). وهذا حتى تطمئن قلوبهما ويعلما أن الحكم إنما هو حكم اللَّه فيستقبلاه بالرضا والطاعة، وإن لم يكن هذا القسم بمطرد لكن إن احتيج إليه فُعل.

* * *

⁽۱) البخاري (حديث ٦٨٢٨) ومسلم (حديث ١٦٩٧) من حديث أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني رفي أنهما قالا: إن رجلاً من الأعراب أتى رسول اللَّه عَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ إلا قضيت لي بكتاب اللَّه النَّه الخصم الآخر وهو أفقه منه (٢): نعم. فاقض بيننا بكتاب اللَّه، واثذن لي. فقال رسول اللَّه عَيْنَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْنَ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنَ عَلَيْنَ اللَّهُ عَلَيْنَ عَلَى هَا عَلَى عَلَيْنَ عَلَى عَلَيْنَ عَلَى عَلَيْنَ عَلَى عَلَيْنَ عَلَيْنَ عَلَيْنَ عَلَى عَلَيْنَ عَلَى عَلَيْنَ عَلَى عَلَيْنَ عَلَيْنَ عَلَىٰ عَلَيْنَ عَلَيْنَ عَلَيْنَ عَلَى عَلَى عَلَيْنَ عَلَى عَلَيْنَ عَلَى عَلَيْنَ عَلَى عَلَيْنَ عَلَى عَلَى عَلَيْنَ عَلَى ع

⁽١) أنشدك اللَّه إلا قضيت لي بكتــاب اللَّه: معنى أنشدك أسألك رافعًا نشيــذي، وهو صوتي وقوله: بكتاب اللَّه، أي: بما تضمنه كتاب اللَّه.

⁽٢) وهو أفقه منه: قال العلماء: يجوز أنه أراد أنه بالإضافة أكثر فقهًا منه. ويحتمل أن المراد أفيقه منه في القضية لوصف إياها على وجهها. ويحتمل أنه لأدبه واستئذانه في الكلام وحذره من الوقوع في النهي في قوله تعالى: ﴿لا تقدموا بين يدي اللَّه ورسوله﴾ [الحجرات: ١]. بخلاف خطاب الأول في قوله: أنشدك اللَّه؛ . فإنه من جفاء الأعراب.

⁽٣)عسيفًا: العسيف هو الأجير. وجمعه عسفاء كأجير وأجراء، وفقيه وفقهاء.

⁽٤)على هذا: يشير إلى خصمه، وهو زوج مزنية ابنه. وكان الرجل استخدمه فيما تحتماج إليه امرأته من الأمور =

سن ما المراد بالقسمة في قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ ﴾ ولمن وجه الخطاب في قوله تعالى: ﴿ فَارْزُقُوهُم ﴾؟

ج: لأهل العلم في ذلك أقوال، منها ما يلي:

الأول: أن المراد بالقسمة قسمة التركة بعد موت صاحبها، وعليه فالمخاطبون بقوله: ﴿فَارْزُقُوهُم ﴾ هم الورثة الذين يرثون الميت، والمعنيون بأولي القربى هم أولي القربى الذين لا يرثون أي: الذين ليس لهم نصيب من الميراث.

فعلى هذا، فالمعنى: يا أيها الورثة، إذا كنتم تقسمون التركة على مستحقيها منكم وحضركم عند قسمة التركة أقرباء ليس لهم في التركة نصيب، أو حضركم يتامى أو مساكين فأعطوهم شيئًا من هذه التركة وقولوا لهم قولا معروفًا سواءً أعطيتموهم أم لم تعطوهم.

وقد جاءت بذلك أقوال هذا بعضها.

⁼ فكان ذلك سببًا لما وقع له معها.

 ⁽١) فافــتديت: أي: أنقذت ابني منه بفداء مــائة شاة ووليدة، أي: جــارية. وكأنه زعم أن الرجم حق لزوج المزني
 بها، فأعطاه ما أعطاه.



- أحرج الطبري (١) بإسناد صحيح أن أبا موسى وظف أمر أن يُعطوا إذا حضر قسمة الميراث أولي القربى واليتامى والمساكين والجيران من الفقراء.
- وأخرج الطبري (٢) أيضًا بإسناد صحيح عن الحسن وسعيد بن جبير أنهما كانا يقو لان ذلك عند الميراث.
- وفرَّق بعض القائلين بهذا القول بين الورثة الكبار والورثة الصغار، قالوا: فالكبار يُعطون أولي القربى واليتامى والمساكين نصيبًا من التركة، وذلك استحبابًا، أما الصغار فليس لوليِّ القسمة أن يأخذ من أموال الصغار شيئًا بل يعتذر لأولي القربى ولليتامى والمساكين بطيب القول وجميله.

ومن الذين قالوا بذلك سعيد بن جبير والحسن (٣) _ رحمهما اللّه _ فكانا يقولان ذلك عند قسمة الميراث، إن كان الميراث لمن أدرك، فله أن يكسو منه، وأن يطعم الفقراء والمساكين، وإن كان الميراث ليتامى صغار، فيقول الولي: "إنه ليتامى صغار» ويقول لهم قولاً معروفاً.

وعند الطبري^(١) أيضًا بإسناد صحيح عن سعيد بن جبير في هذه الآية: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقَسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُم مِّنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَعْرُوفًا ﴾ قَال: هما وليان، وليُّ يرث، وولي لا يرث، فأما الذي

⁽١) الطبري (١٦٩١، ٨٦٩٢).

⁽٢) الطبري (٨٦٩٥).

⁽٣) أخرج ذلك الطبري (٨٦٩٩) بإسناد صحيح عنهما.

⁽٤) الطبري (٨٦٩٨).

يرث فيعطى، وأما الذي لا يرث فقولوا له قولاً معروفًا.

وعند الطبري(١) كذلك عن سعيد بن جبير قال:

إن كان الميت أوصى لهم بشيء، أنفذت لهم وصيتهم، وإن كان الورثة كباراً رضخوا لهم، وإن كانوا صغاراً قال وليهم: إني لست أملك هذا المال وليس لي، وإنما هو للصغار. فذلك قوله: ﴿ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلاً مَعْرُوفًا ﴾.

بيد أن بعض أهل العلم رأوا أيضًا أن أولياء الصغار لهم أن يعطوا أولي القربى واليتامى والمساكين من أموال هؤلاء الصغار أيضًا.

أخرج الطبري(٢) بإسناد صحيح عن يونس في قوله: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقَسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُم مّنهُ ﴾، فحدث عن محمد عن عبيدة: أنه وَلي وصية، فأمر بشاة فذبحت وصنع طعامًا، لأجل هذه الآية، وقال: لولا هذه الآية لكان هذا من مالي، قال: وقال الحسن: لم تنسخ، كانوا يحضرون فيعطون الشيء والثوب الخلق، قال يونس: إن محمد بن سيرين ولي وصية، أو قال: أيتامًا فأمر بشاة فذبحت، فصنع طعامًا كما صنع عبيدة.

القول الشاني: أن المراد بالقسمة الوصية التي يوصي بها الرجل إذا حضرته الوفاة فهذه الوصية (التي لا ينبغي أن تتجاوز الثلث، والتي ليس فيها للورثة نصيب لحديث: «لا وصية لوارث» مشروعة لأولي القربى (الذين لا يرثون) واليتامى والمساكين.

⁽١) الطبري (٨٦٩٧).

⁽٢) الطبري (٤٠٨٨).



وعليه فالمخاطبون بقوله ﴿ فَارْزُقُوهُم ﴾ هم أصحاب الأموال قبل وفاتهم.

وهذا قول فريق من أهل العلم منهم ابن عباس رضي اللّه تعالى عنهما، فقد أخرج الطبري(۱) بإسناد صحيح عن القاسم بن محمد أن عبد اللّه بن عبد الرحمن قسم ميراث أبيه، وعائشة حيَّة فلم يدع في الدار أحدًا إلا أعطاه، وتلا هذه الآية: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُم مَنْهُ ﴾ قال القاسم: فذكرت ذلك لابن عباس فقال: ما أصاب، إنما هذه الوصية، يريد الميت أن يوصي لقرابته، وبنحو ذلك قال سعيد بن المسيب، فقال: هي الوصية من الناس(۲)، وفي رواية صحيحة (۳) عنه أيضًا إنما ذلك عند الوصية في ثلثه. وصح عن ابن زيد(١) أنه قال: في قوله: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقُسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ ﴾ قال: فقال: في قوله: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَة أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ ﴾ قال: فقال: فقال: هي يقول: أوصوا لهم. يقول للذي يوصي: ﴿ وَقُولُوا لَهُمْ قُولُوا لَهُمْ خيرًا.

أما الطبري _ رحمه اللَّه _ فقد اختار قولاً فيه نوعٌ من البُعد فقال: عنى بها الوصية لأولي قربى الموصي، بمعنى أن قوله: ﴿ فَارْزُقُوهُم مَنْهُ ﴾ أي: ارزقوا أولي القربى. أما اليتامى والمساكين فلهم القول بالمعروف، فأبعد في ذلك التفريق _ رحمه اللَّه تعالى _ وعفا عنه.

⁽١) الطبري (٨٦٨) وعبد الرزاق في تفسيره (٥٢٧) وابن أبي حاتم (٤٨٦٣).

⁽۲) الطبري (۸٦٨٥). (۳) الطبري (٨٦٨٤).

⁽٤) الطبري (٨٦٨٦).



س: هل قسوله تعسالى: ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقَسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَساكِينُ فَارْزُقُوهُم مُنْهُ ﴾ على الوجوب أم على الندب والاستحباب؟

خاه هذا على سبيل الندب والاستحباب لا على الوجوب والإلزام، وقد ذكر الحافظ ابن حجر _ رحمه اللَّه تعالى _ أن هذا هو المعتمد؛ لأنه لو كان على الوجوب لاقتضى استحقاقًا في التركة ومشاركةً في الميراث بجهة مجهولة فيُفضي إلى التنازع والتقاطع.

ونحوه ذكره الرازي أيضًا، فذكر في التفسير الكبير أنه على سبيل الندب والاستحباب، لا على سبيل الفرض، وقال أيضًا: فهذا الندب إنما يحصل إذا كان الورثة كبارًا، إما إذا كانوا صغارًا فليس إلا القول المعروف.

قال: وهذا المذهب هو الذي عليه فقهاء الأمصار، واحتجوا بأنه لو كان لهؤلاء حق معين لبين اللَّه تعالى قدر ذلك الحق كما في سائر الحقوق، وحيث لم يبين عَلِمنا أنه غير واجب؛ ولأن ذلك لو كان واجبًا لتوفرت الدواعي على نقله لشدة حرص الفقراء والمساكين على تقديره ولو كان ذلك النقل على سبيل التواتر، ولما لم يكن الأمر كذلك علمنا أنه غير واجب.

* * *

س: لماذا قيل: ﴿ فَارْزُقُوهُم مِّنْهُ ﴾ ولم يقل: فارزقوهم منها؟

جَ الأن الضمير عائدٌ على المال المقسوم، بمعنى فارزقوهم من المال المقسوم.



س: ما المراد بالقول المعروف المذكور في قوله تعالى: ﴿وقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾؟

خ: القول المعروف هو القول الطيب، ومنه الدعاء لهم بالرزق والغنى والبركة أو يعتذر إليهم مع لين القول، فيقول في حالة ما إذا كان الورثة صغاراً: لو كان لي من الميراث شيء لأعطيتكم ولكن الورثة صغار، أو يقول لهم في حالة ما إذا أعطاهم: اقبلوا هذا القليل منا ولو كان بوسعنا أكثر لفعلنا معكم أكثر من هذا، ونحو هذا من الكلم الطيب.

* * *

وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُواْ مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَا اللهِ خَافُواْ عَلَيْهِمْ فَلْيَتَقُواْ اللهَ وَلْيَقُولُواْ قَوْلًا سَدِيدًا شَا إِنَّ اللَّهِ عَلَيْهِمْ فَلْمَا إِنَّمَا يَأْكُونَ فِي اللهِ اللهِ عَلَيْهِمْ فَارَأَ وَسَبَهْلَوْنَ سَعِيرًا شَا اللهُ الل

س: اذكر معنى ما يلي: (سديدًا ـ ظلمًا ـ سيصلون ـ سعيرًا).

:3

معناها	الكلمة
حقًا صوابًا	سديدًا
بغير حقٍ	ظُلمًا
سيدخلونها مصليين بحرِّها	سيصلون
نارًا مستعرةً متقدةً	سعيراً

* * *

س: وضح المراد بقوله تعالى: ﴿ وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضَعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ . . ﴾.

ج: من أقوال أهل العلم التي يحتملها تأويل الآية الكريمة ما يلي:

القـول الأول: وليخش القومُ الذين يحضرون الميت عند وصيته أن يتكلموا إلا بالعدل والصواب، فكما أن هؤلاء القوم إذا كان عندهم أولاد صغار يخافون عليهم اليتم والفقر إذا ما هؤلاء القوم قد ماتوا، فكذلك



فليفعلوا مع المحتضر عند موته فلا يقولوا له: أوصِ لفلان، ولفلان، وأنفق في باب كذا وكذا، حتى يأتي على الأموال كلها، فلا يترك المحتضر شيئًا لأبنائه وبناته الصغار الضعفاء فيبقى أبناؤه بعد موته عالةً يتكففون الناس.

فكما أنكم يا من حضرتم الجرء عند وصيته تخشون على أبنائكم الفقر والعيلة فكذلك فلتخشوا على أبناء المحتضر الفقر والعيلة، ومن ثمَّ فلا توصوا المحتضر إلا بالحق والصواب، وبما تجبونه لأبنائكم. فعلى ذلك، فقوله تعالى: ﴿ وَلْيَحْشُ الَّذِينَ ﴾ منزل على القوم الذين يحضرون الميت قبل موته عند وصيته، فعلى هؤلاء أن يذكروه بالخير في شأن أبنائه وبناته الصغار، وألا يُضيعهم.

وبنحو هذا قال قتادة (۱) ، فقد صح عنه أنه قال: من حضر ميتًا فليأمره بالعدل والإحسان ولينهم عن الحيف والجور في وصيته، ولسيخش على عياله ما كان خائفًا على عياله لو نزل به الموت.

وصح عن سعيد بن جبير (٢) أنه قال في تفسيرها: الرجل يحضره الموت فيقول له من يحضره: «اتق اللَّه، صِلهم، بِرَّهم» ولو كانوا هم الذين يأمرهم بالوصية لأحبوا أن يبقوا لأولادهم.

القول الشاني: قريب من القول الأول، لكن الذين يحضرون الميت يحثونه على ترك الموصية للضعفاء والفقراء وترك أعمال البر، ويحثونه على إبقاء الأموال كلها للأبناء والورثة.

فالتأويل: يا من حضرتم الميت وهو يحتضر، إذا أراد أن يوصي بشيء

⁽۱) الطبري (۸۷۰۹).

⁽٢) الطبري (٨٧١٢، ٨٧١٣) وعبد الرزاق في «المصنف» (٥٢٨).



لفقراء أقاربه فلا تمنعوه من الوصية بشيء من التركة لفقراء أقاربه، بل حشوه على أن يوصي بشيء لهؤلاء الفقراء من غير تضييع لأبنائه وبناته أيضاً.

والوجه الثالث من أوجه التأويل: أن هذا أمرٌ من اللَّه لولاة الأيتام، فالمعنى: يا ولاة أمور الأيتام، عليكم أن تلوا أمور الأيتام بخير، فكما أنكم تخشون على أبنائكم _ إذا ما أنتم مُتم _ من الضعف والفقر، فكذلك فلتتقوا اللَّه في أولاد الآخرين؛ فإنكم قد تموتون اليوم أو غدًا.

* * *

س: صلاح الآباء له تأثير على صلاح الأبناء، اذكر ما يدل على ذلك.

حَنْ الله مَا ذكره اللَّه تبارك وتعالى في كتابه حيث قال: ﴿ وَلْيَخْشَ اللَّهُ وَلْيَخُشُ اللَّهُ وَلْيَقُولُوا قَوْلاً اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلاً سَذَيِنَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلاً سَذَيِدًا ﴾ النساء: ١٩.

فالقول السديد سبب نفع للأولاد بعد وفاة أبيهم.

وكذلك قال تعالى: ﴿ وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ الغُلامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدينَةِ
 وَكَانَ تَحْتَهُ كَنزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَن يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا وَيَسْتَخْرِجَا
 كَنزَهُمَا رَحْمَةً مِّن رَبِّكَ ﴾ الكهن: ٨٢].

فانتفع الغلامان بصلاح أبيهما.

وكذلك فانظر إلى انتفاع مريم عليها السلام وذريتها بدعاء أم مريم إذ قالت: ﴿ وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾.

إلى غير ذلك من الأدلة في هذا الباب.



وأيضًا فقد قال اللَّه تبارك وتعالى: ﴿ وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ

دُرِيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلاً سَدِيدًا ﴾ الناء:١٩، فالقول السديد ينعكس أثره على الأولاد.

وقد ورد عن بعض السلف أنه قال لابنه: يا بني، لأزيدن في صلاتي من أجلك.

قال بعض العلماء: معناه أصلي كثيرًا وأدعو اللّه لك كثيرًا في صلاتي. والوالدان إذا قاما بتلاوة كتاب اللّه وقراءة سورة البقرة، والمعوذات ونحو ذلك فإن الملائكة تتنزل للقرآن (۱)، والشياطين تفر (۲)، ولا شك أن نزول الملائكة يصحبه نزول السكينة والرحمة، وهذا قطعًا له أثر على الأولاد وسلامتهم.

⁽١) أخرج مسلم في صحيحه حديث (٢٦٩٩) من حديث أبي هريرة وَوَلَّ قال: قال رسول اللَّه عَلَيْكِم . فذكر الحديث وفيه: وما اجتمع قدوم في بيت من بيوت اللَّه يتلون كتاب اللَّه ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة، وغشيتهم الرحمة، وحفتهم الملائكة وذكرهم اللَّه فيمن عنده.

⁽٢) وفي "صحيح مسلم" أيضًا (٢٩٦) أن أسيد بن حضير بينما هو ليلة يقراً في مربده (١). إذ جالت فرسه (٣) فقراً، ثم جالت أخرى، فقراً. ثم جالت أيضًا. قال أسيد: فخشيت أن تطأ يحيى (٣) فقمت إليها، فإذا مثل الظلة فوق رأسي، فيها أمثال السرج، عرجت في الجوحتى ما أراها. قال: فغدوت على رسول الله عير الله عير فقلت: يا رسول الله إبينما أنا البارحة من جوف الليل أقرأ في مربدي إذ جالت فرسى. فقال رسول الله عير الله الله عير الله الله عير الله على الله عير الله ع

⁽١)المربد: هو الموضع الذي يُيبُّس فيه التمر.

⁽٢)جالت: أي وثبت.

⁽٣)أي خشيت أن تدوس ولدي يحيى.

أما إذا تركت تلاوة القرآن وغفل الآباء عن الذكر فحينئذ تتنزل الشياطين وتغزو تلك البيوت التي تُرك فيها ذكر الله عز وجل، وتغزو تلك البيوت المليئة بالموسيقا الصاخبة، والمعازف الماجنة والتصاوير المحرمة، ولا شك أن مثل هذا يؤثر على الأبناء أيما تأثير، ويؤزهم إلى المعاصي أزًا، ويدفعهم إلى الفساد دفعًا.

* * *

س: اذكر بعض صور أكل أموال اليتامي ظُلمًا.

جج، من ذلك ما يلي:

۱ - عبث الولي بأموال الأيتام، والأكل منها كيف يشاء، والتصرف فيها بما يريد.

٢ - متاجرة الولي بأموال اليتامي بما يعود على مصلحته هو، بغض النظر عن مصالح الأيتام.

٣ _ حرمان اليتيم من ميراثه.

* * *

فقال رسول اللَّه عَيَّا اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ عَلِي اللهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْكُولُ عَلَيْ عَلِيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْكُو عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْكُو عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْكُوا عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْكُو عَلْمُ عَلِيْكُولُو عَلَيْكُو عَلَيْكُو عَلَيْكُو عَلَيْكُو عَلَيْ عَلِي عَلِيْكُ عَلِيْكُ عَلَيْكُو عَلَيْكُو عَلَيْكُو عَلَيْكُو عَلَيْكُو عَلَيْكُو عَلَيْكُو عَلَيْكُو عَلَيْكُ عَلَيْكُو عَلَيْكُو عَلَيْكُو عَلَيْكُو عَلَيْكُو عَلَيْكُو عَلَيْكُو عَلَيْكُ



ج: ذلك _ واللَّه أعلم _ لأن الأكل هو أغلب أنواع الإتلاف.

قال الرازي في تفسيره:

إنه تعالى وإن ذكر الأكل إلا أن المراد منه كل أنواع الإتلافات، فإن ضرر اليتيم لا يختلف بأن يكون إتلاف ماله بالأكل، أو بطريق آخر، وإنما ذكر الأكل وأراد به كل التصرفات المتلفة لوجوه:

أحـــدها: أن عامـة مال اليتيم في ذلك الـوقت هو الأنعام التي يؤكل لحومها ويشرب ألبانها، فخرج الكلام على عادتهم.

وثانيها: أنه جرت العادة فيمن أنفق ماله في وجوه مراداته خيرًا كانت أو شرًّا، أنه يقال: إنه أكل ماله.

وثالثها: أن الأكل هو المعظم فيما يبتغي من التصرفات.

* * *

س: التقييد بالظلم في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا ﴾ هل يعني أنه يجوز أكل أموال اليتامى بغير ظلم؟

جَ اليس هذا على إطلاقه بل هو مقيد أيضًا بقوله تعالى: ﴿ وَمَن كَانَ فَقَيرًا فَلْيَأْكُلُ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ وبقوله تعالى: ﴿ وَإِن تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ ﴾ .



س: كيف يأكلون في بطونهم ناراً؟

حَ اني كيفية ذلك وجوه: ﴿

أحدها: أنهم يأكلون في بطونهم ما يصيرون بسبب أكله إلى النار وذلك كقول الله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنُّونَ الْمَوْتَ مِن قَبْلِ أَن تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنتُمْ تَمَنُّونَ الْمَوْتَ مِن قَبْلِ أَن تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنتُمْ تَنظُرُونَ ﴾ أي: رأيتم أسبابه.

الثاني: أنهم سيأكلون الناريوم القيامة على الحقيقة(١).

الشالث: أنه أطلق عليها «نارًا» باعتبار ما ستؤول إليه أموال اليتامي إذا هم أكلوها.

* * *

سن: اذكر بعض الأمثلة لإطلاق اسم على شيء باعتبار ما سيؤول إليه هذا الشيء.

حَنْ من ذلك قول اللَّه تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ﴾ .

وقوله تعالى: ﴿ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا ﴾ إسوسف:٣٦ أي: أعصر عنبًا يؤول إلى خمر.

وقوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلاً أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلاَّ النَّارَ ﴾ البقرة: ١٧٤٤.

⁽۱) وقد ذكر بعض المفسرين أن أكلة أموال اليتامى ظُـلمًا يبعثون يوم القـيامة ولهب النار يخرج من أفـواههم، ومن مسامعـهم ومن آذانهم وأنوفهم وأعينهم يعـرفه من رآه أنه يأكل أموال اليتيم.



س: أكل أموال اليتامى ظلمًا كبيرةٌ من أعظم الكبائر، اذكر ما يدل على ذلك.

ج: مما يدل على ذلك ما يلي:

- وقول اللّه تعالى: ﴿ وَلا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ﴾ الناه: ٢}.
- وقول اللّه تعالى: ﴿ قُلْ تَعَالُواْ أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُكُمْ عَلَيْكُمْ ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ وَلا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلاَّ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ﴾.
 - وقول النبي عَلَيْكُمْ (١) : «اجتنبوا السبع المُوبقات».

قيل: يا رسول اللَّه، وما هُنَّ؟.

قال: «الشرك باللَّه، والسحر، وقتل النفس التي حرَّم اللَّه إلا بالحق، وأكل مال اليتيم، وأكل الرِّبا، والتَّولي يوم الزحف، وقذف المُحسنات الغافلات المؤمنات».

* * *

سى: لماذا ذكرت البطون في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ﴾ مع أنه من المعلوم أن الأكل إنما يكون في البطون؟

خ اذكرت البطون للتأكيد، تأكيد التشنيع على آكل أموال اليتامي ظلمًا

⁽١)أخرجه البخاري (حـديث٢٧٦٦) ومسلم (حديث ٨٩) مـن حديث أبي هريرة ولطفيه مرفوعًا.



والمبالغة في ذمه، كما تـقول: نظرت بعيني، وسمعت بأذني ولذلك نظائر في كتاب اللَّه عز وجل، فمن ذلك:

- قـوله تعبالى: ﴿ وَلا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ ﴾ والطيران لا يكون إلا بجناح.
- وقوله تعالى: ﴿ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصَّدُورِ ﴾ والقلب لا يكون إلا في الصدر.
- وقوله تعالى: ﴿ يَقُولُونَ بَأَفْرَاهِهِم. . ﴾ ، و ﴿ يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِم. . ﴾ والقول إنما يكون باللسان، ومن الفم أيضًا.

* * *

سن: ما مدى صحة الحديث الذي فيه: يُبعث يوم القيامة قوم من قبورهم تأجج أفواههم نارًا، قيل: من هم يا رسول اللَّه؟ قال: ألم تر أن اللَّه قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمُوالَ الْيَتَامَىٰ ظُلُمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمُوالَ الْيَتَامَىٰ ظُلُمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا ﴿ ؟

ج: هذا حديث ضعيف جدًّا^(١) .

* * *

س: هل أكلة أموال اليتامي ظُلمًا يخلدون في النار؟

ج: لا يخلدون في النار، وقد قال اللَّه تبارك وتعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَن يُشْوَرُ لا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ ﴾ الناء: ١٤٨.

⁽١) وقد أخرجه ابن أبي حاتم (٤٨٨١).



وقال النبي عَيَّا الله الله النار الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون، ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم - أو قال: بخطاياهم - فأماتهم إماتة حتى إذا كانوا فَحْمًا أُذِنَ بالشفاعة فجيء بهم ضَبَائرَ ضَبَائر، فبنُّوا على أنهار الجنة ثم قيل: يا أهل الجنة أفيضوا عليهم، فينبُتُون كما تَنبُت الحبة في حميل السيل»، فقال: رجل من القوم: كأنَّ رسول اللَّه عَرِيلِهم قد كان بالبادية.

* * *

⁽١) أخرجه مسلم (حديث ١٨٥) من حديث أبي سعيد الخدري فواشخه مرفوعًا.

يُوصِيكُمُ ٱللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكِرِ مِثْلُ حَظِ ٱلْأَنشَيَيْنِ فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ ٱثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلْثَامًا تَرَكَّ وَإِن كَانَتْ وَحِـدَةً فَلَهَا ٱلنِّصْفُ وَلِأَبُونِهِ لِكُلِّ وَحِدٍ مِّنْهُمَا ٱلشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُۥ وَلَدُّ فَإِن لَّمْ يَكُن لَّهُۥ وَلَدٌ ۖ وَوَرِثَهُۥ أَبُواهُ فَلِأُمِّهِ ٱلثُّلُثُ فَإِن كَانَ لَهُ وَإِخْوَةُ فَلِأُمِّهِ ٱلسُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُومِي بِهَا أَوْ دَيْنٌ ءَابَآ وُكُمْ وَأَبْنَآ وُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَريضَكَةً مِن اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ١ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَكُوكَ أَزْوَجُكُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّهُنَ وَلَدُّ فَإِن كَانَ لَهُنَّ وَلَدُّ فَلَكُمُ ٱلرُّبُعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِينَ بِهَا أَوْ دَيْنِ وَلَهُنَ ٱلرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِن لَمْ يَكُن لَكُمْ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ ٱلثُّمُنُ مِمَّا تَرَكَعُهُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُوكَ بِهَا ٓ أَوْ دَيْنِّ وَإِن كَاكَ رَجُلُ يُورُثُ كَلَلَةً أَوِ ٱمْرَأَةٌ وَلَهُۥ أَخُ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَحِدِ مِّنْهُمَا ٱلسُّدُسُ فَإِن كَانُوا أَكْثَرُ مِن ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَا اللَّهِ مُرَكَا اللَّهِ مُرَكَا فِي ٱلثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِــيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَاۤ أَوْ دَيْنِ غَيْرَ مُضَكَآرٍّ وَصِــيَّةً مِّنَ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ شَلِكَ حُــُدُودُ ٱللَّهَ وَمَن يُطِيعِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُم يُدْخِلَهُ جَنَّتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ۚ وَذَالِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ اللهِ وَمَن يَعْصِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَكَّ حُدُودَهُ يُدْخِلُهُ نَارًا خَكْلِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ١



س: اذكر معنى ما يلي:

(يوصيكم _ أقرب لكم نفعًا _ كلالة _ حليم _ حدود اللَّه _ مهين).

<u>;</u>

معناها	الكلمة
يعهد إليكم ـ يفرض عليكم.	يوصيكم
خيرٌ لكم في الدين والدنيا.	أقرب لكم
	نفعًا
من لا ولد له ولا والد.	كلالة
وقـيل: هم الورثة الذين يرثـون الميت الذي لا ولد له	
ولا والد وقــول ثالث: الورثة والميت الذي لا ولد له ولا	
والد.	
الذي لا يعاجل بالعقوبة .	حليم
وقــال الخطابي: ذو الصــفح والأناة الذي لا يســتفــزه	
غضبٌ ولا يستخفه جهل جاهل.	
ما حدَّه اللَّه وحرم علينا أن نتجاوزه وأن نتعداه _ طاعة	حدود اللَّه
اللَّه ــ فرائض اللَّه .	
مُخزِ ومُذل.	مهین



سن: ما مدى صحة هذا الحديث: «العلم ثلاثة، وما سوى ذلك فهو فضل: آية محكمة، أو سنة قائمة، أو فريضة عادلة»(١).

وكذلك حديث: «يا أبا هريرة، تعلموا الفرائض وعلموه فإنه نصف العلم، وهو ينسى، وهو أول شيء ينتزع من أمتي»؟

جج: الحديث الأول ضعيف غير ثابت، وقد أخرجه أبو داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو ولله مرفوعًا، وفي إسناده عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي، وهو ضعيف.

والحديث الثاني «يا أبا هريرة. . » ضعيف ٌ أيضًا ، فقد أخرجه ابن ماجه (۲) وفي إسناده حفص بن عمر بن أبي العطاف وهو ضعيف.

* * *

س: ما هي الفرائض الواقعة في كتاب اللَّه؟

جَ: الفرائض الواقعة في كتاب اللَّه ستةٌ، وهي النصف والربع والثُّمن والتُّلنان والتُّلث، والسُّدس.

وقد ذكر ذلك القرطبي في «تفسيره»، ثم قال:

فالنصف فرض خمسة: ابنة الصُّلب، وابنة الابن، والأخت الشقيقة، والأخت للأب، والزوج. وكل ذلك إذا انفردوا عمن يحجبهم عنه.

والربيع: فرض الزوج مع الحاجب، وفرض الزوجة والزوجات مع عدمه.

⁽١) أبو داود (حديث ٢٨٨٥)، وابن ماجه (حديث ٥٤).

⁽٢) أخرجه ابن ماجه (حديث ٢٧١٩).



والثمن: فرض الزوجة والزوجات مع الحاجب.

والثلثان فرض أربع: الاثنتين فصاعدًا من بنات الصلب، وبنات الابن، والأخوات الشقيقات أو للأب. وكل هؤلاء إذا انفردن عمن يحجبهن عنه.

والثلث فسرض صنفين: الأم مع عدم الولد، وولد الابن، وعدم الاثنين فصاعدًا من ولد الأم. فصاعدًا من الإخوة والأخوات، وفرض الاثنين فصاعدًا من ولد الأم. وهذا هو ثلث كل المال، فأما ثلث ما يبقى فذلك للأم في مسألة زوج أو زوجة وأبوان؛ فللأم فيها ثلث ما يبقى. وقد تقدم بيانه. وفي مسائل الجد مع الإخوة إذا كان معهم ذو سَهْم وكان ثلث ما يبقى أحظى له.

والسدس فرض سبعة: الأبوان والجد مع الولد وولد الابن، والجدة والجدات إذا اجتمعن، وبنات الابن مع بنت الصلب، والأخوات للأب مع الأخت الشقيقة، والواحد من ولد الأم ذكراً كان أو أنثى.

* * *

س: كم جملة الورثة الذين يرثون؟

ج، جملتهم سبعة عشر(١):

قال القرطبي ـ رحمه اللَّه ـ: وجملتهم سبعة عشر:

عشرة من الرجال: الابن، وابن الإبن وإن سفل، والأب، وأب الأب وهو الجد وإن علا، والأخ، وابن الأخ، والعم، والزوج، ومولى النعمة.

ويرث من النساء سبع: البنت، وبنت الابن وإن سفلت، والأم، والجدة

⁽١) إلا أن بعضهم يُحجب ببعض كما هو معلوم.



وإن علت، والأخت، والزوجة، ومولاة النعمة وهي المعتقة.

* * *

س، ما السبب الصحيح لنزول هذه الآية: ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلادِكُمْ ﴾؟

ج اسبب نزولها ما أخرجه البخاري ومسلم (١) من حديث جابر بن عبد اللّه وَقَيْنُ قَال: عادني النبي عَيْنِ النبي عَيْنِ وأبو بكر في بني سَلَمةَ يمشيان. فوجدني لا أعقل أ. فدعا بماء فتوضأ، ثُمَّ رشَّ عليَّ منه فَأفقت، فقلت أن كيف أصنع في مالي يا رسول اللّه؟! فنزلت: ﴿ يُوصِيكُمُ اللّهُ فِي أَوْلادِكُمْ لِلذَّكُو مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ ﴾ الناه الله؟!

وثم سبب نزول آخر _ في إسناده عبد اللّه بن محمد بن عقيل وهو مختلف فيه _ من حديث جابر أيضًا أخرجه أبو داود (٢) وغيره وفيه: قال جابر بن عبد اللّه وفي : خرجنا مع رسول اللّه عرفي حتى جئنا امرأة من الأنصار في الأسواف (٣) فجاءت المرأة بابنتين لها فقالت: يا رسول اللّه، هاتان بنتا ثابت بن قيس قُتِلَ معك يوم أحد، وقد استفاء (٤) عَمُهما مالهما وميراتهما كلّه، فلم يدع لهما مالاً إلا أخذه، فما ترى يا رسول اللّه؟ فواللّه لا تُنكَحان أبدًا إلا ولهما مال، فقال رسول اللّه عرفي أولادكم اللّه في أولادكم اللّه في ذلك». قال: ونزلت سورة النساء ﴿ يُوصِيكُمُ اللّهُ في أولادكم اللّه في أولادكم اللّه في أولادكم الله في ذلك».

⁽١)البخاري (حديث ٤٥٧٧)، ومسلم (ص ١٢٣٥).

⁽٢)أبو داود (حـديث ٢٨٩١)، والراجح لدينا في عـبد اللَّـه بن محـمـد بن عقـيل أنه ضعيف.

⁽٣)الأسواف: اسمٌ لحرم المدينة الذي حـرمه رســول اللَّه عَلَيْكُم (نقلا عن حــاشيــة أبي داود).

⁽٤)أي: أخذ أموالهما كأنها في.



الآية ، فقال رسول اللَّه عَلَيْنِهِمْ : «ادعوا لمي المرأة وصاحبها» فقال لعمهما : «أعطهما الثلثين، وأعط أمهما الثمن، وما بقى فلك».

قلت: ولا يمتنع أن يكون هناك أكثر من سبب، فتنزل الآية فيها جميعًا.

وأخرج البخاري(١) من حديث ابن عباس ولله قال: كان المال للولد وكانت الوصية للوالدين، فنسخ الله من ذلك ما أحب: فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين، وجعل للأبوين لكل واحد منهما السدس والثلث، وجعل للمرأة الثّمن والرّبع، وللزوج الشطر والرّبع.

* * *

س، من المراد بالأولاد في قوله تعالى: ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلادِكُمْ ﴾؟ ج: المراد بالأولاد الأولاد للصُّلب(٢) .

* * *

س: هل الصغار والكبار في الميراث سواء؟

ج: نعم الصغار والكبار في الميراث سواء فالصغير له كالذي للكبير، ولا فرق بينهما في ذلك.

قال القاسمي _ رحمه اللَّه تعالى _ في «محاسن التأويل»:

إيثار اسمي (الذكر والأنثى) على ما ذكر أولاً من الرجال والنساء للتنصيص على استواء الكبار والصغار من الفريقين في الاستحقاق من غير دخل للبلوغ والكبر في ذلك أصلاً، كما هو زعم أهل الجاهلية حيث كانوا

⁽١) البخاري (حديث ٤٥٧٨). ﴿ (٢) احترازًا عن الولد بالتبني والولد الدَّعيّ.

لا يورثون الأطفال والنساء.

* * *

س، هل يرث الجنين الذي في بطن أمه؟

جج: نعم يرث، فيترك توزيع الميراث إلى ولادته، أو يُقسَّم الميراث ويبقى ما يخصه مع مزيد من الاحتياط فقد يكون في البطن اثنان أو ثلاثة ذكوراً أو إناثًا.

قال القرطبي ـ رحمه اللَّه تعالى :

وأجمع أهل العلم: على أن الرجل إذا مات وزوجته حُبلَى أن الولد الذي في بطنها يرث ويُورث إذا خرج حيًّا واستهل.

وقالوا جميعًا: إذا خرج ميِّتًا لم يرث؛ فإن خرج حيًّا ولم يَستهل.

فقالت طائفة: لا ميراث له وإن تحرك أو عطس ما لم يستهل. هذا قول مالك والقاسم بن محمد وابن سيرين والشعبي والزُّهري وقتادة.

وقالت طائفة: إذا عُرفت حياة المولود بتحريك أو صياح أو رضاع أو نَفَس فأحكامه أحكام الحي. هذا قول الشافعي وسفيان الثوري والأوزاعي.



س: هل استثني من قوله تعالى: ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَطَّ اللَّهُ نَشِين ﴾ أحد؟

ج نعم استثني من ذلك:

- فاستثني الكافر لقول النبي عَلَيْكُم : «لا يرث المسلم الكافر، ولا الكافر المسلم»(١) .
- وكذلك قاتل العمد، وقد نقل القرطبي إجماع الأمة على ذلك وأنه لا يرث مِن مال مَن قتله ولا من ديته شيئًا.
- وكذلك الأنبياء لا يورثون، لقول النبي عَلَيْكُم : «لا نورث ما تركنا صدقة» (٢) .

* * *

سى: إذا كان مع الأبناء من له فرض مسمى هل يأخذه أولاً أم أن الأبناء يأخذون الميراث كله؟

جَإذا كان مع الأولاد مَن له فرضٌ مسمى في كتاب اللَّه أُعطيه أولاً، ثم ما تبقى من المال يقسم على الأولاد للذكر مثل حظ الأنثيين.

وقد نقل القرطبي الإجماع على ذلك، ولقول النبي عليه «ألحقوا الفرائض بأهلها، فما بقي فهو الأولى رجل ذكر» (٣).

⁽۱) أخرجه البخاري (حديث ٦٧٦٤)، ومسلم (حديث ١٦١٤) من حديث أُسامة بن زيد رُخِين مرفوعًا.

⁽٢) خرجه البخاري (٦٧٤٠)، ومسلم (١٧٥٩) من حديث عائشة رَطِّيْها، وله طرق عن رسول اللَّه عَيِّاكِمْ .

⁽٣)لبخاري (حديث ٦٧٣٥)، ومسلم (حديث ١٦١٥) من حديث ابن عباس رئيسًا.



س: استنبط بعض العلماء من قوله تعالى: ﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الأَنثِينَ ﴾ أن اللَّه سبحانه وتعالى أرحم بخلقه من الوالد بولده، وضح ذلك، واذكر من السنة شيئًا يؤيد ذلك.

ج: قال الحافظ ابن كثير ـ رحمه اللّه تعالى _ في إيضاح ذلك: أنه تعالى أرحم بخلقه من الوالد بولده حيث أوصى الوالدين بأولادهم فعلم أنه أرحم بهم منهم، كما جاء في الحديث الصحيح وقد رأى امرأة من السبي تدور على ولدها، فلما وجدته أخذته، فألصقته بصدرها وأرضعته. فقال رسول اللّه علي النار وهي تقدر على ذلك؟ قالوا: لا يا رسول اللّه، قال: «فواللّه للّه أرحم بعباده من هذه بولدها»(١).

* * *

سن: ما المراد بالإخوة في قوله تعالى: ﴿ وَإِن كَانُوا إِخْوَةً رَجَالاً وَنِسَاءً فَلَلذَكر مثل حَظّ الأُنثَيَيْن ﴾؟

ج: قال القرطبي ـ رحمه اللَّه: ولا خلاف بين أهل العلم أن الإخوة المذكورين في قوله تعالى: ﴿ وَإِن كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالاً وَنِسَاءً فَلِلذَّكُو مِثْلُ حَظِّ اللَّنْشَيْن ﴾ هم الإخوة لأبوين أو لأب.

⁽۱) هكذا ذكره الحافظ ابن كثير _ رحمه اللّه _ وأما هو ففي الـبخاري (۹۹۹)، ومسلم (۲۷٥٤) من حديث عـمر وظف ، ولفظه عند البخاري: قـدم على النبي عَلَيْكُم سبي فإذا امرأة من السبي تحلب ثديها تسقي إذا وجدت صبيًا في السبي أخذته فالصقته ببطنها وأرضعته، فقال لنا النبي عَلَيْكُم : أترون هذه طارحة ولدها في النار؟ قلنا: لا، وهي تقدر على أن لا تطرحه فقال: للّه أرحم بعباده من هذه بولدها.



سن: كيف يُورث الخنثي، وهو من له فرجان؟

ج: قال القرطبي ـ رحمه اللَّه تعالى: وأجمع العلماء على أنه يُورَّث من حيث يبول، إن بال من حيث يبول الرجل ورث ميراث رجل، وإن بال من حيث تبول المرأة ورث ميراث المرأة.

* * *

س: ما الحكمة في تفضيل الذكر على الأنثى في الميراث؟

جج: ذكر بعض أهل العلم وجهًا لذلك حاصله: أن الرجل هو الذي ينفق والأنثى يُنفق عليها فيُعطى الذكر لكونه المنفق، وقد قال اللَّه تعالى: ﴿ الرِّجَالُ قُوَّامُونَ عَلَى النَسَاء بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضِ وَبِمَا أَنفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ ﴾.

وقال الشنقيطي _ رحمه اللَّه تعالى _(1): لأن القائم على غيره المنفق ماله عليه مترقب للنقص دائمًا، والمقوم عليه المنفق عليه المال مترقب للزيادة دائمًا، والحكمة في إيشار مترقب النقص على مترقب الزيادة جبرًا لنقصه المترقب ظاهرة جدًّا.

* * *

س: وضح المراد بقوله تعالى: ﴿ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً.. ﴾.

ج: أي إن كانت المتروكات نساءً.

* * *

س : ما المراد بالنساء في قوله: ﴿ فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ . . ﴾.

ج: المراد بالنساء هنا: بنات الميت.

⁽١) "أضواء البيان" (١/ ٢٧٠).

س: ما مدى صحة قول من قال: إن كلمة (فوق) في قوله تعالى: ﴿ فُو النَّنَيْنِ ﴾ زائدة؟

ج: من أهل العلم من قال إن كلمة (فوق) زائدة كقوله تعالى: ﴿ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ ﴾، ومن أهل العلم من أبى ذلك ومنعه وقال: ليس في القرآن شيء زائد.

ووجّه بعضهم قوله تعالى: ﴿ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ ﴾ بأن قال: إنها الأفصح، وليست (فوق) زائدة بل هي محكمة للمعنى؛ لأن ضربة العنق إنما يجب أن تكون فوق العظام في المفصل دون الدماغ.

* * *

سن: ذكر الله في كتابه الكريم النساء فوق اثنتين، وذكر الواحدة، فما فرض البنتين ونصيبهما؟

جَ: فرضُ البنتين الثلثان قياسًا على الأختين المذكورتين في آخــر سورة النساء؛ إذ اللَّه قال: ﴿ فَإِن كَانَتَا اثْنَتَيْن فَلَهُمَا الثُّلْثَان ممَّا تَرَكَ ﴾ .

وأيضًا ولسبب نزول الآية الذي قدمناه، وإن كان فيه مقال ولأثر زيد بن ثابت الذي أخرجه البخاري معلقًا^(۱) وفيه إذا ترك رجل أو امرأة بنتًا فلها النصف، وإن كانتا اثنتين أو أكثر فلهما الثلثان.

ويتحصل من أقوال العلماء أن البنتين لهما الثلثان لأمور ثلاثة:

أولها: حديث جابر الذي قدمنا ذكره وفيه: أن النبي عَلَيْكُمْ قضى الابنتى سعد بن الربيع بالثلثين.

⁽١) البخاري معلقًا (مع الفتح ١٢/١٢ ط سلفية)، وفي سنده بعض الكلام.

الثاني: أن الأختين لهما الثاثان في قوله تعالى: ﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ لَقْتَكُمْ فِي الْكَلالَة إِن امْرُوُ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَوْتُهَا إِنْ لَمْ يَكُن لَهَا وَلَدٌ فَإِن كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلْثَانِ مِمَّا تَرَكَ ﴾ الساء:١٧٦.

قَالُوا: فلأن يرث البنتان الثلثين فبطريق الأولى.

الشالث: أن اللَّه قال في شأن الواحدة: ﴿ وَإِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النَّصْفُ ﴾ النسه: ١١٠.

قالوا: فلو كان للبنتين النصف لنص عليه، فلما حكم به للواحدة على انفرادها دلَّ على أن البنتين في حكم الثلاث، واللَّه أعلم.

* * *

س: متى يكون للبنات الثلثان مما ترك؟

جي هذا إذا لم يكن الميت خلَّف ولدًا ذكرًا معهن.

* * *

س، متى يتنزل قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ كَانَتْ وَاحدَةً ﴾ فلها النصف؟

ج:إن كانت المتروكة التي خلفها الميت بنتًا واحدةً فقط ليس معها من ولد الميت أخ ذكر ولا أخت أنثى فلها النصف.

* * *

س: إذا مات رجل وترك ولداً واحداً ذكراً، فما نصيب هذا الولد في حالة انفراده هذه؟

چله جميع الميراث.

س: ما المراد بالعصبة؟

ج: العصبة لغةً: هم قرابة الرجل لأبيه.

واصطلاحًا: هو كل وارث ليس له سهم مقدر صريح في الكتاب والسنة. وبتعريف الفرضيين: العصبة كلُّ من يأخذ كلَّ المال عند الانفراد، ويأخذ الباقى بعد أخذ أصحاب الفروض فروضهم.

* * *

س: رجل مات وترك ابنة وأبوين فكم نصيب كل منهم؟

ج: الابنة لها النصف لقول الله تعالى: ﴿ وَإِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النَّصْف ﴾، والأبوان لكل واحد منهما السدس، لقوله تعالى: ﴿ وَلاَبُويْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ ﴾. وما بقي من ذلك فللأب بطريق التعصيب لقول النبي عَلَيْكُمْ: «ألحقوا الفرائض بأهلها فما بقي فلأولى رجل ذكر».

فاجتمع للأب الاستحقاق بجهتين الفرض والتعصيب.

* * *

س: رجل مات وترك ابنًا وأبوين فكم نصيب كل منهم؟ ج: الأبوان لكل واحد منهما السدس، وما بقي فللابن.

* * *

س: رجل مات وترك ابنة، وابنة ابن، وأختًا فما نصيب كلِّ؟ جي اللابنة المنصف، ولابنة الابن السدس تكملة الثلثين، وما بقى

فللأخت؛ وذلك لما أخرجه البخاري(١) من طريق هزيل بن شرحبيل قال: سئل أبو موسى عن ابنة وابنة ابن وأخت، فقال: للابنة النصف وللأخت النصف وائت ابن مسعود فسيتابعني، فسئل ابن مسعود وأُخبر بقول أبي موسى فقال: لقد ضللت أذا وما أنا من المهتدين، أقضي فيها بما قضى النبي عرفي اللابنة النصف ولابنة الابن السدس تكملة الثلثين وما بقي فللأخت، فأتينا أبا موسى فأخبرناه بقول ابن مسعود، فقال: لا تسألوني ما دام هذا الحبر فيكم.

* * *

سى: قوله تعالى: ﴿ ولأبويه لكل واحد منهما السدس ﴾ ما المراد بالأبوين هنا، وهل يستويان في الميراث في هذا الموطن؟

جج: المراد بالأبويس أبوا الميت (٢) وهما (الأب والأم)، ويستويان في هذه الحالة في الميراث كما قال تعالى: ﴿ وَلَأَبُويْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدَّ ﴾.

* * *

سن: قوله تعالى: ﴿ ولأبويه ﴾ المراد به الأم والأب كما تقدم، فكيف عبّر بالأبوين وإنما هما الأب والأم؟

ج اعبر بذلك على وجه التغليب، كما قيل للشمس والقمر: القمران،

⁽١)البخاري: (حديث ٦٧٣٦).

⁽٢)قال القرطبي _ رحمه الله: وهذا كناية عن غير مذكور، وجاز ذلك لدلالة الكلام عليه كقوله: ﴿حتى توارت بالحجاب﴾ ﴿ص: ٣٢]، وكقوله: ﴿إنا أنزلناه في ليلة القدر﴾.

فغلبوا القمر على الشمس لخفة التذكير، وكما قيل لأبي بكر وعمر: «العمران» غلبوا عمر على أبي بكر؛ لأن أيام عمر امتدت فاشتهرت، ومن ذلك قول النبي عرب الله الأذان على أذانين صلاة»(١) ، وإنما أريد بذلك الأذان والإقامة، فغلبوا الأذان على الإقامة لأنه الأصل.

* * *

س: اذكر أحوال الأبوين في الميراث على وجه الإجمال.

ج: الخص ذلك الحافظ ابن كثير - رحمه اللَّه تعالى - فقال:

الأبوان لهما في الميراث أحوال:

أحدها: أن يجتمعا مع الأولاد، فيفرض لكل واحد منهما السدس، فإن لم يكن للميت إلا بنت واحدة، فرض لها النصف، وللأبوين لكل واحد منهما السدس، وأخذ الأب السدس الآخر بالتعصيب، فيجمع له والحالة هذه بين الفرض والتعصيب.

الحال الشاني: أن ينفرد الأبوان بالميراث، فيفرض للأم _ والحالة هذه _ الثلث ويأخذ الأب الباقي بالتعصيب المحض، ويكون قد أخذ ضعفي ما فرض للأم، وهو الثلثان، فلو كان معهما _ والحالة هذه _ زوج أو زوجة أخذ الزوج النصف والزوجة الربع. ثم اختلف العلماء: ما تأخذ الأم بعد فرض الزوج والزوجة على ثلاثة أقوال:

أحسدها: أنها تأخذ ثلث الباقي في المسألتين: لأن الباقي كأنه جميع الميراث بالنسبة إليهما؛ وقد جعل الله لها نصف ما جعل للأب، فتأخذ

⁽۱) البخاري (حديث ٦٢٧)، ومسلم (حديث ٨٣٨).



ثلث الباقي ويأخذ الأب ثلثيه. وهو قول عمر وعثمان، وأصح الروايتين عن علي، وبه يقول ابن مسعود وزيد بن ثابت، وهو قول الفقهاء السبعة، والأئمة الأربعة، وجمهور العلماء _ رحمهم الله.

والقول الثاني: أنها تأخذ ثلث جميع المال لعموم قوله: ﴿ فَإِن لَمْ يَكُن لَّهُ وَلَدٌ وَوَرِثُهُ أَبُواهُ فَلا مُهِ الثُّلُثُ ﴾ فإن الآية أعم من أن يكون معه زوج أو زوجة أو لا. وهو قول ابن عباس، وروي عن عليًّ، ومعاذ بن جبل نحوه، وبه يقول شريح وداود بن علي الظاهري، واختاره الإمام أبو الحسين محمد بن عبد اللّه بن اللبان البصري، في كتابه «الإيجاز في علم الفرائض».

وهذا فيه نظر، بل هو ضعيف؛ لأن ظاهر الآية إنما هو إذا استبدا بجميع التركة، فأما في هذه المسألة فيأخذ الزوج أو الزوجية الفرض، ويبقى الباقي كأنه جميع التركة، فتأخذ ثلثه كما تقدم.

والقول الشالث: أنها تأخذ جميع المال في مسألة الزوجة، فإنها تأخذ الربع وهو ثلاثة من اثني عشر، وتأخذ الأم الثلث وهو أربعة، فيسقى خمسة للأب، وأما في مسألة الزوج فتأخذ ثلث الباقي؛ لئلا تأخذ أكثر من الأب لو أخذت ثلث المال، فتكون المسألة من ستة: للزوج النصف ثلاثة، وللأم ثلث ما بقي وهو سهم، وللأب الباقي بعد ذلك وهو سهمان. ويحكى هذا عن محمد بن سيرين ـ رحمه الله ـ وهو قول مركب من القولين الأولين، موافق كلاً منهما في صورة وهو ضعيف أيضاً. والصحيح الأول، والله أعلم.

والحال الثالث من أحوال الأبوين: وهو اجتماعهما مع الإخوة، وسواء

كانوا من الأبوين، أو من الأب، أو من الأم، فإنهم لا يرثون مع الأب شيئًا، ولكنهم مع ذلك يحجبون الأم عن الثلث إلى السدس، فيفرض لها مع وجودهم السدس، فإن لم يكن وارث سواها وسوى الأب أخذ الأب الباقي.

* * *

سن: ما المراد بالولد في قوله تعالى: ﴿ وَلاَ بُويْهِ لِكُلُّ وَاحِدٍ مَنْهُمَا السُّدُسُ مَمَّا تُرَك إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ ﴾؟

كالمراد بالولد هنا الذكر أو الأنثى(١) ، واحدًا كان أو جماعة.

* * *

سى: إذا مات الرجل وترك والداً وبنتًا، فما نصيب كل منهما في هذه الحالة؟

خَ أَمَا البنت فلها النصف لقول اللَّه تعالى: ﴿ وَإِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النَّصْفُ ﴾ ، وأما الوالد فنصيبه من وجهين:

أولهما: له السدس فرضًا لقول اللّه تعالى: ﴿ وَلاَ بَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مَنْهُمَا السُّدُسُ ممَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ ﴾ النساء: ١١٠ .

ثانيهما: له ما تبقى من التركة بعد أن تأخذ البنت نصفها بطريق التعصيب لقول النبي عاليا الله الفرائض بأهلها فما بقي فلأولى رجل ذكر».

* * *

⁽۱) وسيأتي مزيد تفصيل بشأن الوالد مع البنت الواحدة إن شاء اللَّه، وكما هو معلوم فبنو البنين كالبنين في الميراث إذا لم يكن هناك بنون.

سى: إذا مات رجلٌ وترك أمًا وأبًا فقط فكم لأمه وكم لأبيه؟ وضح ذلك بالدليل.

ج: لأمه الثلث، وذلك لقول الله تبارك وتعالى: ﴿ فَإِن لَمْ يَكُن لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثُهُ أَبُواهُ فَلاُمِّهِ الثُّلُثُ ﴾. ولأبيه ما تبقى لقول رسول الله عَلَيْكُمْ: «أَلحقوا الفرائض بأهلها، فما بقى فلأولى رجل ذكر»(١) .

* * *

س: فال تعالى: ﴿ فَإِن لَّمْ يَكُن لَّهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبُواهُ فَلا مُهِ الثُّلُثُ ﴾ فكم نصيب الأب في هذه الحالة؟

ج: نصيب الأب في هذه الحالة: الثلثان.

* * *

سى: وضح المراد بقوله: ﴿ فَإِن لَّمْ يَكُن لَّهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبُواهُ فَلاُّمِّهِ التُّلُثُ ﴾.

ج: أي: إن لم يترك الميت خلفه ذكرًا ولا أنثى بعد موته.

قال صديق حسن خان (٢): ﴿ فَإِن لَمْ يَكُن لَهُ وَلَدٌ ﴾ ولا ولد ابن لما تقدم من الإجماع (٣).

* * *

⁽١) صحيح وقد تقدم ذكره.

⁽٢) «فتح البيان» (٣/ ٤٠).

⁽٣) وقد قال في "فـتح البيان" (٣/ ٣٥): ولا خلاف أن بني البنين كـالبنين في الميراث مع عدمهم.

قلت: أي: إذا لم يكن هناك أبناء، وإلا فالأعمام يحجبون أبناء أخيهم.



سى: قال الله تبارك وتعالى: ﴿ فإن كان له إِخوة فلأمه السدس ﴾ كم هؤلاء الإخوة الذين يحجبون الأم من الثلث إلى السدس؟

ج: الإخوة هنا عند جماهير العلماء اثنان فما زاد عليهما: ذكرانًا كانوا أو إناثًا من أب وأم أو من أب أو من أم.

وقد ورد عن رسول اللَّه عَالَيْكُم : «اثنان فما فوقهما جماعة»(١) .

وورد عن ابن عباس قول مهجور في هذا الباب، وهو أنه يرى أن الذين يحجبون الأم من الثلث إلى السدس يجب أن يكونوا على الأقل ثلاثة، أما الاثنان فلا يحجبان عنده الأم من الثلث إلى السدس، ولكن هذا قولٌ مخالف للجماهير، واللَّه تعالى أعلم.

هذا وقد قال الطبري _ رحمه الله تعالى _:

فإن قال قائل: وكيف قيل في الأخوين: "إخوة"، وقد علمت أن للأخوين في منطق العرب مثالاً لا يشبه مثال "الإخوة" في منطقها؟

قيل: إن ذلك وإن كان كذلك، فإن من شأنها التأليف بين الكلامين لتقارب معنياهما، وإن اختلفا في بعض وجوههما، فلما كان ذلك كذلك، وكان مستفيضًا في منطقها منتشرًا مستعملاً في كلامها: «ضربت من عبد اللَّه وعمرو رؤوسهما، وأوجعت منهما ظهورهما»، وكان ذلك أشد استفاضة في منطقها من أن يقال: «أوجعت منهما ظهريهما»، وإن

⁽۱) أسانيده ضعيفة، ولمعناه شواهد صحيحة متعددة، وانظر تخبريج هذا الحديث في «الإرواء» (۲۸/۲)، وانظر «الفتح» أيضًا (۲/۲۲) فقد بوّب البخاري هناك بباب (اثنان فما فوقهما جماعة). وأشار الحافظ ابن حجر _ رحمه اللّه _ إلى طرق هذا الحديث وبيّن ضعفها هناك.



كان مقولاً: «أوجعت ظهريهما»، كما قال الفرزدق:

بَمَا فِي فُوَّادَيْنا مِن الشُّوقِ والهَوَى فَيَبْرَأُ مُنْهاضُ الفُؤادِ المُشَعَّفُ

نكروه (۱) . فكذلك «الأخوان» وإن كانا مجموعين ضم أحدهما إلى صاحبه، فلهما مثال في المنطق وصورة، غير مثال الثلاثة منهم فصاعداً وصورتهم، فغير جائز أن يغير أحدهما إلى الآخر إلا بمعنى مفهوم، وإذا كان ذلك كذلك، فلا قول أولى بالصحة مما قلنا قبل.

* * *

سى: ما نصيب الأم من ولدها الذي مات وله أب وله أخ واحد؟

وَوَرِثُهُ أَبُواهُ فَلأُمِّهِ الثُّلُثُ أَيضًا لقول اللَّه تبارك وتعالى: ﴿ فَإِن لَّمْ يَكُن لَّهُ وَلَدٌ وَوَرِثُهُ أَبُواهُ فَلأُمِّهِ السُّدُسُ ﴾، والإخوة جمع فلا تنزل الأم من ثلثها إلى السدس إلا في حالة وجود إخوة أكثر من واحد.

* * *

س: لماذا عُبِّر عن الأخوين بالإخوة في قوله تعالى: ﴿ فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلَأُمّه السُّدُسُ ﴾؟

جَهْنِ العلماء من قال: عُبِّر بذلك للتأليف بين الكلامين؛ ولقوة العبارة وذلك كقوله في إطلاق الجمع وإرادة التثنية: ﴿ إِن تَتُوبَا إِلَى اللّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُما ﴾، وكقوله تعالى: ﴿ وَالسَّارِقَ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُما ﴾.

• ومن العلماء من قال: إنما قيل: إخوة لأن أقل الجمع اثنان.

⁽۱)ای أنکروه.



س: ما مدى صحة الوارد عن ابن عباس في أنه كمان لا يرى أن الأم تُحجب من الثلث إلى السدس إلا بوجود ثلاثة فصاعداً؟

ج: الأثر أخرجه الطبري^(۱) في «تفسيره» فقال:

حدثني محمد بن عبد اللّه بن عبد الحكم قال: حدثنا ابن أبي فديك قال: حدثني ابن أبي ذئب، عن شعبة مولى ابن عباس، عن ابن عباس: أنه دخل على عثمان وطني فقال: لم صار الأخوان يردّان الأم إلى السدس، وإنما قيال اللّه: ﴿ فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ ﴾، والأخوان في لسان قومك ليسا بإخوة؟ فقال عثمان - رحمه اللّه -: هل أستطيع نقض أمر كان قبلي، وتوارثه الناس ومضى في الأمصار؟

قلت: في هذا الإسناد ضعف، ففيه شعبة مولى ابن عباس وهو شعبة بن دينار، وقد تكلم فيه الإمام مالك وطعن فيه بشدة، وإن كان بعض العلماء قد وثقوه إلا أن المضعفين له والطاعنين فيه أكثر.

وقد طعن في هذا الأثر الحافظ ابن كثير حيث قال: وفي صحة هذا الأثر نظر"، فإن شعبة هذا تكلَّم فيه مالك بن أنس، ولو كان هذا صحيحًا عن ابن عباس لذهب إليه أصحابه الأخصاء به والمنقول عنهم خلافه.

* * *

سن: حجبت الأم من الثلث إلى السدس لوجود الإخوة فلمن يذهب هذا السدس الذي تركته المرأة؟

⁽١) الطبري (٨٧٣٢).



هذا السدس يذهب للأب لقيامه بمؤن الإخوة، وهذا رأي جمهور العلماء.

* * *

س: لماذا نقصت الأم عن ثلثها بمصير إخوة الميت معها اثنان فصاعدًا؟ خ:نقصت الأم عن ذلك دون الأب؛ لأن على الأب مؤنهم والقيام عليهم دون أمهم.

أخرج الطبري(١) بإسناد حسن عن قتادة أنه قال في قوله تعالى: ﴿ فَإِن لَّمْ يَكُن لَّهُ وَلَدٌ وَوَرِثُهُ أَبُواهُ فَلاَّمِّهِ التُّلُثُ فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلاَّمِّهِ السَّدُسُ ﴾ أضروا يكن لله ولا يرثون، ولا يحجبها الأخ الواحد من الثلث، ويحجبها ما فوق ذلك، وكان أهل العلم يرون أنهم إنما حجبوا أمهم من الثلث؛ لأن أباهم يلي نكاحهم والنفقة عليهم دون أمهم.

* * *

س، ما معنى الحجب؟

وَيَّ الْحَجِبِ هُو المَنْعُ والْحُرَمَانُ، ومنه قوله تعالى: ﴿ كَلاَّ إِنَّهُمْ عَن رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لِمَحْجُوبُونَ ﴾ أي: ممنوعون عن رؤية ربهم عز وجل في الآخرة، ومنه قيل للحاجب: حاجب لأنه يمنع عن الدخول.

* * *

س: إلى كم قسم ينقسم الحجب؟ وما تعريف كل قسم؟ ج: ينقسم الحجب إلى قسمين: حجب بوصف، وحجب بشخص.

⁽۱)الطبري (۸۷۳۳).

- أما الحجب بالوصف فهو أن يتصف الوارث بصفة تمنعه من الميراث ككونه قاتلاً أو مرتداً أو كافراً أو مُسترقًا.
- أما الحجب بالشخص فهو أن يوجد شخص أحق بالإرث من غيره فيحجبه عن الميراث، أو أن يوجد شخص آخر يتسبب في منع شخص من الميراث أو من بعض الميراث، والحجب بالشخص ينقسم إلى قسمين:

حجب حرمان، وحجب نقصان:

أما حجب الحرمان: ففيه لا يرث المحجوب مع الحاجب شيئًا، فالحاجب عنع المحجوب من الإرث تمامًا، ومن أمثلته: حجب الجد بالأب وحجب ابن الابن بالابن وحجب الجدة بالأم.

أما حجب النقصان: ففيه أن المحجوب يرث، لكن لولا الحاجب لكان ميراث المحجوب أكثر، وكمثال لذلك الزوج يرث نصف ما تركته زوجته إن لم يكن لها ولد فإن كان لها ولد خفض ميراثه من النصف إلى الربع.

وكذلك الزوجات يرثن ربع ما ترك الزوج إن لم يكن له ولد فإن كان له ولد فلهن الثُمن مما ترك.

وكذلك الأم ترث ثلث ما تركه ولدها إن لم يكن له ولد، فإن كان له إخوة فلأمه السدس.

* * *

س: هناك قوم لا يحجبون حجب حرمان أصلاً، من هم؟

ج:الذين لا يُحجبون حجب حرمان ستة، وهم:

الابنان: (الابن والبنت)، الأبوان: (الأب والأم)، النزوجان:



(الزوج والزوجة).

* * *

س: إذا مات شخص وترك أبًا وجدًا هل يرث الجدُّ شيئًا؟ ج: الجد لا يرث شيئًا في حالة وجود الأب؛ لأنه محجوبٌ بالأب.

قال القرطبي ـ رحمه اللَّه ـ: وأجمع العلماء على أن الجد لا يرث مع الأب.

* * *

س: شخص مات وليس له أم وله جدة هل ترث الجدة أم لا؟ وكم ميراثها؟

ج: نعم الجدة ترث في هذه الحالة، وميراثها السدس بالإجماع، نقل هذا الإجماع غير واحد منهم القرطبي _ رحمه الله.

* * *

س: إذا مات ميت وترك جده لأبيه، وترك إخوة كذلك فكم ميراث الجد في هذه الحالة، وهل يرث الإخوة مع وجود الجد؟

ج: من أهل العلم من يرى أن الجد يقوم مقام الأب سواء بسواء ومن ثمَّ فالجدد يرث ما كان الأب سيرثه، وسيحجب الإخوة عن الميراث كما أن الأب يحجب الإخوة.

ومن هؤلاء أبو بكر الصديق رضي اللَّه تعالى عنه.

• ومن حجج هـؤلاء قول اللَّه تبارك وتـعالى: ﴿ مَلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ﴾ وقول النبي عايَّا الله : «ارموا بني إسماعيل؛ فإن أباكم كان راميًا».

بينما ذهب فريق من أهل العلم إلى توريث الإخوة مع الجد.
 وها هو قول القرطبي في ذلك، قال ـ رحمه اللّه ـ:

فممن قال هو أب وحجب به الإخوة: أبو بكر الصديق وطعين ولم يخالفه أحد من الصحابة في ذلك أيام حياته، واختلفوا في ذلك بعد وفاته؛ فممن قال إنه أبّ: ابن عباس وعبد الله بن الزبير وعائشة ومعاذ بن جبل وأبيّ بن كعب وأبو الدرداء وأبو هريرة، كلهم يجعلون الجد عند عدم الأب كالأب سواء، يحجبون به الإخوة كلّهم ولا يرثون معه شيئًا. وقاله عطاء وطاوس والحسن وقتادة. وإليه ذهب أبو حنيفة وأبو ثور وإسحاق. والحجة لهم قوله تعالى: ﴿مَلّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ﴾ المجنه المعالى: ﴿مَلّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ ﴾ المجنه المعالى ارموا؛ فإن أباكم كان راميًا».

وذهب علي بن أبي طالب وزيد وابن مسعود إلى توريث الجدِّ مع الإخوة، ولا ينقص من الثلث مع الإخوة للأب والأم أو للأب إلا مع ذوي الفروض؛ فإنه لا ينقص معهم من السدس شيئًا في قول زيد. وهو قول مالك والأوزاعي وأبي يوسف ومحمد والشافعي. وكان علي يُشرك بين الإخوة والجد إلى السدس ولا ينقصه من السدس شيئًا مع ذوي الفرائض وغيرهم. وهو قول ابن أبي ليلي وطائفة.

* * *

س: شخص مات وله أم وله جدة، هل ترث جدته؟ جنه لا ترث جدته بالأم.

قال القرطبي ـ رحمه اللَّه: وأجمعوا على أن الأم تحجب أمها وأم الأب.



س: الأم تحجب الجدة كما تقدم، فهل يحجب الأبُ أم الأم؟

حن الأب لا يحجب أم الأم بالإجماع، نقل هذا الإجماع القرطبي - رحمه اللَّه.

* * *

س: إذا مات شخص وترك أم أمه، وأم أبيه، فما ميراث كل منهما؟

خ: تشترك هاتان الجدتان في السدس، وقد نقل القرطبي الإجماع على ذلك.

* * *

س: هل لولد الولد شيء إذا كان في ولد الصلب ذكر؟

ج: إذا كان في ولد الصلب ذكر لم يكن لولد الولد شيء، قال القرطبي: هذا مما أجمع عليه أهل العلم.

* * *

س: ما الذي يستخرج من الميراث قبل تقسيمه؟

ج: قال القرطبي ـ رحمه اللّه ـ: ولا ميراث إلا بعد أداء الدين والوصية؛ فإذا مات المتوفى أخرج من تركته الحقوق المعينات، ثم ما يلزم من تكفينه وتقبيره، ثم الديون على مراتبها، ثم يخرج من الثلث الوصايا، وما كان في معناها على مراتبها أيضًا، ويكون الباقي ميراثًا بين الورثة.

* * *

س: هل الدَّين يُقدم على الوصية أم الوصية تقدم على الدَّين؟

كالدين يُقدم على الوصية بالإجماع.

قال الحافظ ابن كثير _ رحمه الله تعالى _: أجمع العلماء سلفًا وخلفًا على أن الدين مُقدمٌ على الوصية.

* * *

سن لماذا قُدِّمت الوصية على الدَّين في قوله تعالى: ﴿ من بعد وصية يوصى بها أو دين ﴾ مع أن الدَّين يُقدم على الوصية بالإجماع؟

ج اذكر القرطبي في ذلك وجوهًا خمسة فقال _ رحمه اللَّه:

إن قيل: ما الحكمة في تقديم ذكر الوصية على ذكر الديّن، والديّن والديّن مقدم عليها بإجماع، وقد روى الترمذي عن الحارث عن عليّ: أن النبي عربي الله قضى بالديّن قبل الوصية، وأنتم تقروُن الوصية قبل الديّن. قال: والعمل على هذا عند عامة أهل العلم أنه يُبدأ بالديّن قبل الوصية.

وروى الدارقطني من حديث عاصم بن ضمرة عن علي قال: قال رسول اللَّه على الدين على الوصية وليس لوارث وصية». رواه عنهما أبو إسحاق الهَمداني. فالجواب من أوجه خمسة:

الأول: إنما قصد تقديم هذين الفصلين على الميراث ولم يقصد ترتيبهما في أنفسهما؛ فلذلك تقدمت الوصية في اللفظ.

جواب ثان: لما كانت الوصية أقل لزومًا من الدَّين قدمه اهتمامًا بها؛ كما قال تعالى: ﴿لا يُغَادرُ صَغِيرَةً وَلا كَبِيرَةً ﴾ الكهف: ٤٩].

جـواب ثالث: قدمها لكثرة وجودها ووقوعها؛ فصارت كاللازم لكل ميت مع نص الشرع عليها، وأخَّر الدّين لشذوذه، فإنه قد يكون وقد لا يكون، فبدأ بذكر الذي لا بدّ منه، وعطف بالذي قد يقع أحيانًا، ويقوي



هذا: العطف بأو، ولو كان الدين راتبًا لكان العطف بالواو.

جــواب رابع: إنما قدمت الوصية إذ هي حظ مســاكين وضعفاء، وأُخَر الدَّين إذ هو حظُّ غريم يطلبه بقوة وسلطان وله فيه مقال.

جواب خامس: لما كانت الوصية ينشئها من قبل نفسه قدمها، والدَّين ثابت مؤدَّى ذكره أو لم يذكره.

* * *

س: إذا لم يؤد الشخص الزكاة حتى مات هل تؤخذ من الميراث أم لا؟ ج: ذهب الشافعي - رحمه اللَّه تعالى - إلى أن الرجل إذا فرط في زكاته أُخذ ذلك من رأس ماله، فقال القرطبي - رحمه اللَّه تعالى - نقلاً عنه:

إن الرجل إذا فرَّط في زكاته وجب أخذ ذلك من رأس ماله. وهذا ظاهر بسادئ الرأي؛ لأنه حقُّ من الحقوق فيلزم أداؤه عنه بعد الموت كحقوق الآدميين لا سيما والزكاة مصرفها إلى الآدمي. وقال أبو حنيفة ومالك: إن أوصى بها أديت من ثلثه، وإن سكت عنها لم يُخرج عنه شيء. قالوا: لأن ذلك موجب لترك الورثة فقراء؛ إلا أنه قد يتعمد ترك الكل حتى إذا مات استغرق ذلك جميع ماله فلا يبقى للورثة حق.

* * *

س: هل تجوز الوصية لوارث؟

ج: لا تجوز الوصية لوارث لحديث: «لا وصية لوارث»، ثم إن الإجماع منعقد على ذلك، نقله القرطبي وغيره.

س: ما هو القدر المسموح للشخص أن يوصي به؟

* * *

س: اذكر بعض صور الإضرار في الوصية؟

ج: من صور الإضرار في الوصية كأن يزيد في الوصية على الثلث أو يوصي لوارث.

قال القرطبي _ رحمه اللَّه _: فإن زاد فإنه يُرد إلا أن يـجيزه الورثة؛ لأن المنع لحقوقهم لا لحق اللَّه تعالى، وإن أوصى لوارث فإنه يرجع ميراثًا.

* * *

س: ما حكم الحيف والمضاراة في الوصية؟

ج: الحيف والمضاراة في الوصية حرام لقوله تعالى: ﴿ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةً يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارِ ﴾، فنهى اللَّه عن المضاراة في الوصية.

وقد أخرج الطبري بإسناد صحيح (٢) عن ابن عباس رضي قال: الضرار في الوصية من الكبائر.

* * *

س: وضح المراد بقوله تعالى: ﴿ لا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا ﴾.

⁽١) أخرجه البخاري (٢٧٤٣)، ومسلم (حديث ١٦٢٩).

⁽٢) الطبري (٨٧٨٤) فما بعدها.



ج: الظاهر أن النفع هنا عام في الدنيا والآخرة، فيكون النفع في الدنيا بالدعاء والصدقة والاستغفار كما قال النبي عليه إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث، صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له (١٠).

وقد يكون في الآخرة بأنواع الشفاعات التي يشفعها الأبناء للآباء، والآباء للأبناء.

- وكذلك فالوالد إذا كان أرفع درجة من ولده رُفع إليه ولده كما قال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُم مِّن عَملِهِم مِّن شَيْءٍ ﴾.
- وكذلك الولد يكون سببًا في الخير لأبيه في الآخرة كما في الحديث: «إن اللَّه عز وجل ليرفع الدرجة للعبد الصالح في الجنة فيقول: يا رب، أنى لي هذه؟ فيقول: باستغفار ولدك لك»(٢).

ووجه آخر: لا تدرون هل موت الآباء أقرب فينتفع الأولاد بأموالهم، أم موت الأبناء أقرب فينتفع الآباء بأموالهم.

ووجه ثالث: أن الآباء والأبناء يتفاوتون في النفع حتى لا يُدرى أيهم أقرب نفعًا؛ لأن الأولاد ينتفعون في صغرهم بالآباء، والآباء ينتفعون في كبرهم بالأبناء، واللَّه تعالى أعلم.

* * *

س، ما المراد بالولد في قوله تعالى: ﴿ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن

⁽١)مسلم (١٦٣١).

⁽٢) أحمد في «المسند» (٢/ ٥٠٩)، وإسناده حسن.

لَّمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌّ ﴾؟

ج: قال القرطبي ـ رحمه اللّه تعالى: الخطاب للرجال والولد هنا بنو الصلّب الله واحدًا فما زاد بإجماع .

وقال أيـضًا: وأجمع الـعلماء على أن للزوج النصف في عـدم الولد أو ولد الولد^(۲) وله مع وجوده الربع.

* * *

س: كم ترث المرأة من زوجها؟

خن للمرأة من زوجها الربع مما ترك إن لم يكن له ولد (٣) ، ولها الثُّمن مع وجوده.

* * *

س: إذا مات الرجل عن عدة أزواج فكم نصيب الأزواج؟

خن يشترك الأزواج في الربع إن لم يكن للزوج ولد، ويشتركن في الثمن إن كان له ولد، لقول اللَّه تعالى: ﴿ وَلَهُنَّ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِن لَمْ يَكُن لَكُمْ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُمُنُ مِمَّا تَرَكْتُم مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ﴾ فإن كان لكمْ ولَدٌ فَلَهُنَّ الثُمُنُ مِمَّا تَرَكْتُم مِنْ بَعْدِ وصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ ﴾ النساء: ١٢٠ .

وقال القرطبي - رحمه الله: وأجمعوا على أن حكم الواحدة من الأزواج والثنتين والشلاث والأربع في الربع إن لم يكن له ولد، وفي الشمن

⁽١) قولنا بنو الصلب احترازًا عن الولد بالتبني أو الولد الدُّعيّ.

⁽٢) وسواء كان هذا الولد من الزوج أو من غيره، وسواء كان ذكرًا أو أنثي.

⁽٣) وسواء كان هذا الولد منها أو من غيرها.



إن كان له ولد واحد، وأنهن شركاء في ذلك؛ لأن اللَّه عز وجل لم يفرق بين حكم الواحدة من بين حكم الجميع، كما فرق بين حكم الواحدة من الأخوات وبين حكم الجميع منهن.

* * *

س: اذكر بعض الآثار الواردة في تفسير الكلالة.

ولد له ولا والد.

• وكذلك أثر ابن عباس ولي عند عبد الرزاق (٢) ففيه من طريق حسن ابن محمد بن علي قال: سمعت ابن عباس يقول: الكلالة من لا ولد له ولا والد، قال حسن بن محمد: قلت لابن عباس: فإن اللَّه يقول: ﴿إِن الْمُورُ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ ﴾ الناه: ١٧٦] قال: فانتهرني.

* * *

سى: من المراد بالأخ والأخت في قوله تعالى: ﴿ وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَالَا اللَّهِ وَالْأَخْتُ . . ﴾ هل هم الأشقاء أم الإخوة لأب أمْ الإخوة لأم؟

⁽١) ابن أبي حاتم في «التفسير» (٣/ ٨٨٧).

⁽۲) وإسناده صحيح (عبد الرزاق ١٩١٨٩)، وانظر أيضًا (١٩١٨٨)، وأخرجه البيهقي «السنن الكبرى» (٦/ ٢٢٥).



وَلَهُ أَخْ أَوْ أُخْتٌ ﴾ قال سعد: أنه كان يقرأ: ﴿ وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلالَةً أَوِ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ ﴾ قال سعد: لأمه.

وأخرج الطبري (٣) بإسناد حسن عن قتادة قوله: ﴿ وَلَهُ أَخْ أَوْ أُخْتٌ ﴾ فهـ وَلاء الإخوة من الأم، إن كان واحدًا فله السدس، وإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث ذكرهم وأنثاهم فيه سواء.

* * *

سى: ما المراد بالأخ أو الأخت في قوله تعالى: ﴿ وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَالَةً أَو امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخْ أَوْ أُخْتُ فَلكُلَ واحد مّنْهُمَا السُّدُسُ.. ﴾؟

تنقل القرطبي ـ رحمه الله تعالى ـ الإجماع على أن الإخوة في هذه الآية عني بهم الإخوة لأم.

* * *

سن: في قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ كَانَ رَجَلَ يُورِثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةً ﴾ تقديم أو تقدير، وضح ذلك.

ج: إيضاحه أن المعنى: وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة تورث كلالة، فقدرنا كلمة: (تورث كلالة). أو أن المعنى يصاغ بسياق آخر: وإن كان رجل أو امرأة تورث كلالة.

ففي هذا نوع تقديم، واللَّه أعلم.

⁽١) الطبري (٨٧٧٢). (٢) القاسم هو القاسم بن ربيعة .

⁽٣) الطبري (٨٧٧٦).



س: قوله تعالى: ﴿ فَإِن كَانُوا أَكْثَرَ مِن ذَلِكَ فَهُمْ شُركَاءُ فِي الثُّلُثِ ﴾ يقتضي التسوية بين الذكور والإناث في الميراث، فهل هذا صحيح؟

ج: نعم هذا صحيح فالإخوة والأخوات لأم في حالة ميراثهم كلالة للذكر منهم مثل الأنثى في الميراث.

قال القرطبي _ رحمه اللَّه تعالى _: في قوله تعالى: ﴿ فَإِن كَانُوا أَكْثَرَ مِن ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي التُّلُثِ ﴾ هذا التشريك يقتضي التسوية بين الذكر والأنثى، وإن كثروا، وإن كانوا يأخذون بالأم فلا يفضل الذكر على الأنثى وهذا إجماع من العلماء.

* * *

س: وضح المراد بقول عالى: ﴿ فَإِن كَانُوا أَكْثَرَ مِن ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُث ﴾؟

ج: قال الطبري ـ رحمه اللّه ـ: ﴿ فَإِن كَانُوا أَكْثَرَ مِن ذَلِكَ ﴾ ، يعني : فإن كان الإخوة والأخوات لأم الميت الموروث كلالة أكثر من اثنين فهم شركاء في الثلث ، يقول : فالثلث الذي فرضت لاثنيهم إذا لم يكن غيرهما من أمهما ميراثًا لهما من أخيهما الميت الموروث كلالة ، شركة بينهم ، إذا كانوا أكثر من اثنين إلى ما بلغ عددهم على عدد رءوسهم ، لا يفضل ذكر منهم على أنثى في ذلك ، ولكنه بينهم بالسوية .

* * *

س: بم يمتاز الإخوة والأخوات لأم في حالة ميراث الكلالة؟ جريمتازون بالآتي:

- ذكرانهم كإناثهم في الميراث.
- نصيبهم مجتمعين لا يتجاوز الثلث.
- لا يرثون إلا إذا كان ميتهم يورث كلالة، فلا يرثون مع أب ولا جد ولا ولد ولا ولد ابن.

* * *

سى: رجل مات وترك أربعة إخوة ذكور لأم، وأربع أخوات إناث لأم أيضًا وترك ٢٤٠٠ جنيهًا فما نصيب البنت والولد؟

ج: للإخوة لأم مجتمعين ثلث التركة لقوله تعالى: ﴿ فَإِن كَانُوا أَكُثُرَ مِن ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ ﴾، فعلى ذلك فللذكور والإناث مجتمعين ثلث التركة وهو (٨٠٠) ولكون ذكرانهم كإناثهم فلكلِّ حينئذ (١٠٠).

* * *

س: امرأة ماتت وتركت زوجها وأمها وأخاها لأمها فما نصيب كلِّ؟

ج: للزوج النصف لقوله تعالى: ﴿ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن لَمْ يَكُن لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبُواهُ فَلاُمِّهِ لَهُنَّ وَلَدٌ ﴾ وللأم الثلث لقوله تعالى: ﴿ فَإِن لَمْ يَكُن لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبُواهُ فَلاُمِّهِ الثُّلُثُ ﴾.

وللأخ من الأم السدس، لقوله تعالى: ﴿ وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلالَةً أَوِ اللَّهِ مَن الْأُم السدس، لقوله تعالى: ﴿ وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلالَةً أَوْ المُرْأَةُ وَلَهُ أَخْ أَوْ أُخْتُ فَلكُلِّ وَاحدِ مِّنْهُمَا السُّدُسُ ﴾ .

* * *

سى: امرأة ماتت وتركت زوجها وأمها وأخوين وأختين لأم، فما نصيب كلِّ؟



كَ اللزوج النصف لقوله تعالى: ﴿ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن لَمْ يَكُن لَهُ يَكُن لَهُ إِخْوَةٌ فَلأُمّهِ لَهُ وَلَكُمْ وَلَكُمْ وَلَكُمْ وَلَكُمْ السدس لقوله تعالى: ﴿ فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلأُمّهِ السُّدُس ﴾ ، والأخوان والأختان يشتركان بالسوية في الثلث المتبقي لقوله تعالى: ﴿ فَإِن كَانُوا أَكْثَرَ مَن ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فَي الثّلث ﴾ .

* * *

سى: امرأة ماتت وتركت زوجًا وأمًّا وإخوة لأم، وإخوة لأم وأب، وإخوة لأم وأب، وإخوة لأب فما نصيب كلِّ؟

كَ الزوج له النصف، لقوله تعالى: ﴿ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن لَمْ يَكُن لَهُنَّ وَلَدٌ ﴾ . تَكُن لَهُنَّ وَلَدٌ ﴾ .

والأم لها السدس لقوله تعالى: ﴿ فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلاُّمَّه السُّدُسُ ﴾.

والإخوة لأم لهم الثلث بالسويّة لقول اللّه تعالى: ﴿ فَإِن كَانُوا أَكْثَرَ مِن ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُث ﴾ .

وهذا بالنص كما رأيت وبمقتضاه قال فريق من أهل العلم، فليس للإخوة للأم والأب ولا للإخوة للأب شيء على هذا القول.

 وعلى رأى آخر في الإخوة لأم أن الإخوة جميعًا (سواء كانوا إخوة لأم، أو إخوة لأم وأب، أو إخوة لأب) كلهم يشتركون في الثلث.

وهذا المسألة تسمى المسألة الحمارية وتسمى أيضًا المسألة المشتركة

قال القرطبي - رحمه اللَّه تعالى - في مسألة مشابهة:

قال قوم: للإخوة للأم الثلث، وللزوج النصف، وللأم السدس، وسقط

الأخ والأخت من الأب والأم، والأخ والأخت من الأب. روي عن علي وابن مسعود وأبي موسى والشَّعبي وشريك ويحيى بن آدم، وبه قال أحمد ابن حنبل واختاره ابن المنذر؛ لأن الزوج والأم والأخوين للأم أصحاب فرائض مسماة، ولم يبق للعصبة شيء.

وقال قوم: الأم واحدة، وهَب أن أباهم كان حماراً! وأشركوا بينهم في الثلث؛ ولهذا سُميت المشتركة والحمارية. رُوي هذا عن عمر وعثمان وابن مسعود أيضًا وزيد بن ثابت ومسروق وشُريح، وبه قال مالك والشافعي وإسحاق. ولا تستقيم هذه المسألة أن لو كان الميت رجلاً. فهذه جملة من علم الفرائض تضمنتها الآية، واللَّه الموفق للهداية.

* * *

س: ما هي المسألة المشتركة، وما هي أقوال العلماء فيها؟

ج: ذكرها الحافظ ابن كثيـر ـ رحمه اللّه تعالى ـ وذكر اختلاف العلماء فيها فقال:

واختلف العلماء في المسألة المشتركة، وهي زوج، وأم أو جدة، واثنان من ولد الأم وواحد أو أكثر من ولد الأبوين. فعلى قول الجمهور للزوج النصف، وللأم أو الجدة السدس، ولولد الأم الثلث، ويشاركهم فيه ولد الأب والأم بما بينهم من القدر المشترك وهو أخوة الأم.

وقد وقعت هذه المسألة في زمن أميس المؤمنين عمر بن الخطاب، فأعطى الزوج النصف، والأم السدس، وجعل الثلث لأولاد الأم. فيقال له أولاد الأبوين: يا أمير المؤمنين، هب أن أبانا كان حمارًا، ألسنا من أم واحدة؟



فشرك بينهم.

وصح التشريك عنه وعن أمير المؤمنين عثمان، وهو إحدى الروايتين عن ابن مسعود وزيد بن ثابت وابن عباس والمقطع ، وبه يقول سعيد بن المسيب، وشريح القاضي، ومسروق، وطاوس، ومحمد بن سيرين، وإبراهيم النخعي، وعمر بن عبد العزيز، والثوري، وشريك، وهو مذهب مالك والشافعي وإسحاق بن راهويه.

وكان علي بن أبي طالب لا يشرك بينهم، بل يجعل الثلث لأولاد الأم، ولا شيء لأولاد الأبوين، والحالة هذه؛ لأنهم عصبة. وقال وكيع بن الجراح: لم يختلف عنه في ذلك، وهذا قول أبي بن كعب، وأبي موسى الأشعري، وهو المشهور عن ابن عباس، وهو مذهب الشعبي، وابن أبي ليلى، وأبي حنيفة، وأبي يوسف، ومحمد بن الحسن، والحسن بن زياد، وزفر بن الهذيل، والإمام أحمد بن حنبل، ويحيى بن آدم ونعيم بن حماد، وأبي ثور، وداود بن علي الظاهري، واختاره أبو الحسين بن اللبان الفرضي حمد الله ـ في كتابه «الإيجاز».

* * *

س اذكر بعض العصبات الأقرب فالأقرب.

ج: قال البغوي في «تفسيره»:

وأقرب العصبات يسقط الأبعد من العصوبة، وأقربهم الابن، ثم ابن الابن وإن سفل، ثم الأب، ثم الجد أبو الأب وإن علا، فإن كان مع الجد أحد من الإخوة والأخوات للأب والأم أو للأب فيشتركان في الميراث، فإن



لم يكن جد فالأخ للأب والأم، ثم الأخ للأب، ثم بنو الإخوة يقدم أقربهم سواء كان لأب وأم أو لأب، فإن استويا في الدرجة فالذي هو لأب وأم أولى ثم العم للأب، ثم بنوهم على ترتيب بني الإخوة، ثم عم الجد على هذا الترتيب.

فإن لم يكن أحد من عصبات النسب وعلى الميت ولاء فالميراث للمعتق، فإن لم يكن حيًّا فلعصبات المعتق وأربعة من الذكور يعصبون الإناث، الابن وابن الابن والأخ للأب والأم والأخ للأب حتى لو ماتت عن ابن وبنت أو عن أخ وأخت لأب وأم أو لأب فإنه يكون المال بينهما للذكر مثل حظ الأنثين. ولا يفرض للبنت والأخت.

وكذلك ابن الابن يعصب من في درجته من الإناث، ومن فوقه إذا لم تأخذ من الثلثين شيئًا حتى لو مات عن بنتين وبنت ابن فللبنتين الثلثان ولا شيء لبنت الابن، فإن كان في درجتها ابن ابن أو أسفل منها ابن ابن ابن كان الباقي بينهما للذكر مثل حظ الأنثيين، والأخت للأب والأم أو للأب تكون عصبة مع البنت حتى لو مات عن بنت وأخت كان النصف للبنت والباقي للأخت، فلو مات عن بنتين وأخت فللبنتين الثلثان والباقي للأخت.

* * *

س: أوجز صديق حسن خان ـ رحمه الله تعالى ـ أحكام الفرائض وأسباب الإرث بإيجاز فاذكر ما قاله ـ رحمه الله.

ح: قال ـ رحمه اللّه تعالى: والسهام المحدودة في كتاب اللّه العزيز ستة: النصف والربع والثمن والثلثان والثلث والسدس كما تقدم تفسيره آنفًا، والذي وردت به السنة المطهرة أنه يجب الابتداء بذوي الفروض المقدرة وما بقي



فللعصبة والأخوات مع البنات عصبة، ولبنت الابن مع البنت السدس تكملة للثلثين، وكذا الأخت لأب مع الأخت لأبوين وللجدة أو الجدات السدس مع عدم الأم، وهو للجد مع من لا يسقطه ولا ميراث للإخوة والأخوات مطلقًا مع الابن أو ابن الابن أو الأب، وفي ميرائهم مع الجد خلاف، ويرثون مع البنات إلا الإخوة للأم ويسقط الأخ لأب مع الأخ لأبوين.

وأولو الأرحام يتوارثون وهم أقدم من بيت المال، فإن تزاحمت الفرائض فالعـول، ولا يرث ولد الملاعنة والزانية إلا من أمه وقرابتها والعكس، ولا يرث المولود إلا إذا استهل، وميراث العـتيق لمعتقـه ويسقط بالعصـبات وله الباقي بعد ذوي السهام، ويحرم بيع الولاء وهبته، ولا توارث بين أهل ملّتين ولا يرث القاتل من المقتول.

هذا جميع ما ثبت بالسنة المطهرة فاشدد عليه يديك.

* * *

س: وضح أقسام العصبة وبعض أحكامها؟

ج: ذكر ذلك الشيخ الصابوني^(١) في كتابه «المواريث» باخــتصار وإيجاز فقال:

أقسام العصبة:

تنقسم العصبة إلى قسمين: عصبة نسبيّة وعصبة سببيّة، فالنسبية هي التي تكون بسبب النسب، وأما السبية فهي التي تكون بسبب (العتق) فإن السيد

⁽١)وللشيخ الصابوني ـ عفا اللَّه عنه ـ بعض الآراء في التفسير لا نوافقه عليها، ولكن كلامه في آيات الأحكام فيه قوة.

(المُعتق) يرث عـتيـقه (عبـده المملوك) الذي أعتقِـه إذا لم يكن له وارث من النسب، فعند ذلك يرثه السيد المعتق جزاء إحسانه ومعروفه له.

أنواع العصبة النسبيَّة:

والعصبة النسبيَّة هي الأصل في الإرث وتنقسم إلى ثلاثة أقسام:

أولاً: عصبة بالنفس.

ثانيًا: عصبة بالغير.

ثالثًا: عصبة مع الغير.

وإذا أطلقت كلمة (العصبة) بدون قيد فإنه لا يراد منها إلا القسم الأول أي: (العصبة بالنفس) وإذا أريد الثاني أو الثالث فإنه يذكر مقيدًا فيقال عصبة بالغير وعصبة مع الغير، وسنبين حكم كل نوع من هذه الأنواع بالتفصيل إن شاء اللَّه.

العصبة بالنفس:

العصبة بالنفس: هو (ذكر لا يدخل في نسبته إلى الميت أنثى) وله جهات أربعة مرتبة كالآتي:

١ - جهة البُّنُوَّة: وتشمل أبناء الميت، ثم أبناءهم (ابن الابن) مهما نزل.

٢ - جهة الأبوة: وتشمل أبا الميت، ثم جدَّه الصحيح (أب الأب) وإن
 علا.

٣-جهة الأخوَّة: وتشمل الأخ الشقيق، ثم الأخ لأب، ثم ابن الأخ الشقيق، ثم ابن الأخ لأب مهما نزل. فجهة الأخوة قاصرة على الإخوة الأشقاء؛ والإخوة لأب أبناء كلِّ، أما الإخوة لأم فهم أصحاب فرض ولا



يكونون (عصبة) لأنهم يدلون بالأم.

٤ - جهة العمومة: وتشمل: العم الشقيق، والعم لأب، وابن العم الشقيق، وابن العم الشعيق، وابن العم لأب مهما نزل. وهذه الجهات مرتبة بهذا الشكل فجهة البُنُوَّة مقدمة على جهة الأبوَّة، وجهة الأبوَّة مقدمة على الأُخوَّة، وهكذا.

حكم العصبة بنفسه:

علمنا ممَّا تقدَّم أنَّ العَصبة بنفسه له جهات أربع، وأن الإرث يكون بين هذا النوع بالترتيب، فإذا وجد واحد من هؤلاء أخذ المال كلَّه، أو أخذ ما بقي بعد سهام أصحاب الفروض، وإذا استغرقت التركة أصحاب الفروض فلا ميراث له، وذلك كما إذا ماتت الزوجة عن: زوج، وأخت شقيقة، وأخ لأب، فإن الزوج له النصف، والشقيقة لها النصف، ولم يبق للأخ لأب شيء؛ لأن الفروض قد استغرقت جميع التركة، وأما إذا تعددوا أي وجد من العصبة بنفسه أكثر من واحد فيكون الترجيح حسب الآتي:

أولاً: الترجيح بالجهة:

إذا تعدّد العصبة بنفسه فإنه يكون الترجيح (بالجهة) فَتُقَدّمُ (جهة البنوة) على غيرها من الجهات، فيأخذ أبناء الميت المال كله أو ما يبقى بعد أخذ أصحاب الفروض سهامهم، فإذا لم يوجد الأبناء فأبناؤهم وإن نزلوا؛ لأنهم يقومون مقامهم، فإذا مات عن: (ابن وأب وأخ شقيق) فالعصبة هنا هو (الابن)؛ لأن جهة البنوة مقدمة على بقية الجهات، والأب صاحب فرض، ولا شيء للأخ الشقيق؛ لأن جهته متأخرة وهكذا. . ويسمى هذا (تقديمًا بالجهة) أو ترجيحًا بالجهة . . ويستثنى من هذا _ أعني الترجيح بالجهة _ (الإخوة الأشقاء أو لأب مع الجد) فإن جهتهم متأخرة عن جهة الأبوة



ولكنهم يرثون معه على الرأي الراجح الذي هو مذهب (زيد بن ثابت) كما سنبينه و أن شاء الله في بحث ميراث الجد مع الإخوة والذي تسير عليه المحاكم الشرعية اليوم.

ثانيًا: الترجيح بالدرجة:

وإذا تعدد العصبة بنفسه واتحدوا في الجهة كان الترجيح (بينهم بالدرجة) فيقدم أقربهم درجة إلى الميت فمثلاً: إذا مات عن ابن، وابن ابن، فالميراث كلَّه للابن، ولا شيء لابن الابن لأن درجة الابن أقرب فيكون هو العصبة، وكذلك إذا وُجد أخ لأب وابن أخ شقيق فالجهة وإن كانت واحدة وهي (جهة الأخوة) إلا أن الدرجة متفاوتة، فالأخ لأب درجته أقرب من ابن الأخ الشقيق فيكون المال للأخ ويسمى هذا تقديمًا بالدرجة.

ثالثًا: الترجيح بقوة القرابة:

وإذا اتحدوا في الجهة والدرجة كان الترجيح بقوة (القرابة) فمن كانت قرابته أقوى كان هو العصبة ففي: أخ شقيق، وأخ لأب، الميراث كله للشقيق ولا شيء للأخ لأب، وفي ابن أخ شقيق وابن أخ لأب المال كله لابن الأخ الشقيق، وكذلك في عم شقيق وعم لأب المال كله للعم الشقيق ولا شيء للعم لأب، ويسمى هذا التقديم بقوة القرابة. . . وينبغي أن نلاحظ هنا أن التقديم بقوة القرابة لا يكون في جهتي (البنوة والأبوة) وإنما يكون في جهتي (الأخوة والعمومة) والترجيح بالطرق التي ذكرناها (بالجهة) و(بالدرجة) و(بقوة القرابة) مبنيً على قاعدة ذكرها العالم الفرضي (الجعبري) - رحمه الله - في بيت واحد حيث قال:



فبالجهة التَّقديم ثم بقربِه وبعدهما التَّقديمَ بالقوَّةِ اجعلا للهُ للهُ اللهُ الله

فإن قيل: إن الابن والأب درجتهما واحدة في القرابة والانتساب إلى الشخص، فهذا فرعه وذاك أصله، وهما يدليان إلى الميت في درجة واحدة فكان مقتضى هذا ألا يقدم الابن على الأب في الإرث بالتعصيب، ومن باب أولى ألا يقدم ابن الابن على الأب، فكيف كان ذلك؟

والجواب: أن الابن جهته مقدمة على جهة الأب؛ لأن البنوة مقدمة على جهة الأب؛ لأن البنوة مقدمة على جهة الأبوة كما أسلفنا، ومن ناحية ثانية فقد علّل العلامة الزيلعي رحمه اللّه ـ السبب، وبين بالدليل المنقول والمعقول أن الابن هو العاصب الذي يستحق أن يقد م في التعصيب على الأب، وقد كان كلامه في غاية الدقة والإحكام.

أما الدليل النقلي:

أما الدليل النقلي فقوله تعالى: ﴿ وَلاَ بَوِيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ ﴾ الناء الذي الله فجعل الأب صاحب فرض مع الولد، ولم يجعل للولد الذكر سهمًا مقدرًا فتعين الباقي له، فدلَّ على أن الولد الذكر مقدم على الأب (بالعصوبة) وابن الابن هو ابن فيقوم مقامه فيقدم على الأب أيضًا.

وأما الدليل العقلي:

وأما الدليل العقلي: فإن الإنسان يُؤثِرُ ولده على والده، ويختار ماله السه، ولأجله يدخر ماله عادة، وقد بيَّن ذلك صلوات اللَّه عليه فقال:



«الولد مبخلة مجبَنة " يعني: أن الولد يكون سببًا لبخل أبيه ولجبنه ، فإنه يبخل بالمال لأجله ، ويحب البقاء ويُجبن عن لقاء الأعداء من أجل ولده ، فيكون الولد إذًا أقرب لقلب الإنسان من والده والله أعلم .

قاعدة:

العصبة بنفسه: لا يكون إلا ذكراً، فلا تكون الأنثى عصبة بنفسها بحال من الأحوال، إلا المعتقة، قال في الرحبية:

وليس في النساء طُرًا عصبة إلا التي مَنَّت بعتق الرَّقَبة

٢ _ العصبة بغيره وحكمها:

العصبة بغيره منحصرة في أربعة من الورثة وكلُّهنَّ من الإناث وهنَّ:

أ ـ البنت الصلبية: تصبح عصبة مع أخيها وهو (الابن).

ب ـ بنت الابن: تصبح عصبة مع أخيها أو ابن عمها وهو (ابن الابن) سواءً كان في درجتها أو أنزل منها، إذا لم ترث بغير ذلك.

جـ ـ الأخت الشقيقة: تصبح عصبة مع أخيها وهو (الأخ الشقيق).

د ـ الأخت لأب: تصبح عصبة مع أخيها وهو (الأخ لأب).

فكل واحدة من هؤلاء الأربع تصبح عصبة مع أخيها ويقتسمون التركة للذكر مثل حظ الأنثيين.

والخلاصة: أن العصبة بالغير هُنَّ: البنات مع الأبناء، وبنات الابن مع ابن الابن، والأخوات الشقيقات مع الإخوة الأشقاء، والأخوات لأب مع الإخوة لأب.

شروط العصبة بالغير:



ولا يتحقق العصبة بالغير إلا بشروط نوجزها فيما يلي:

أولاً: أن تكون الأنثى صاحبة فرض، فإذا لم تكن صاحبة فرض لا تصير عصبة بالغير، فمثلاً: (بنت الأخ الشقيق) لا تصبح عصبة مع الأخ الشقيق؛ لأنها ليست صاحبة فرض، وكذلك (العمة الشقيقة) لا تصبح عصبة مع العم الشقيق وهكذا.

ثانيًا: أن يكون المعصِّب في درجتها، فلا يعصب الابن (بنت الابن)؛ لأنها ليست في درجته بل يحجبها، كما لا يعصِّب ابن الأخ الشقيق (الأخت الشقيقة) لعدم الاستواء في الدرجة، فتأخذ الأخت الشقيقة النصف في هذه الحالة بالفرض.

ثالثًا: أن يكون المعصب في قوة الأنثى صاحبة الفرض، فلا يعصب الأخ لأب الأخت الشقيقة؛ لأن قرابتها أقوى منه.

قاعدة: (كل من كان نصيبها النصف عند الانفراد، والثلثين عند التعدد تصبح عصبة بأخيها) وهذه القاعدة تخص الأصناف الأربعة التي مر ذكرها وهي: (البنت، وبنت الابن، والأخت الشقيقة، والأخت لأب) والله أعلم.

الدليل على توريث العصبة بالغير:

والدليل على إرث العصبة بالغير قوله تعالى: ﴿ فَلِلذَّكُو مِثْلُ حَظِّ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ كُو مِثْلُ حَظِّ اللُّؤُنَّيَيْنَ ﴾ النساء:١١}.

وقوله تعالى: ﴿ وَإِن كَانُوا إِخْوَةً رِّجَالاً وَنِسَاءً فَلِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ ﴾ النساء:١٧٦}.

وقد أجمع العلماء على أن المراد بالإخوة في الآية الكريمة، الإخوة والأخوات لأبوين (أي: الأشقاء والشقيقات) أو لأب، فلا تشمل الإخوة والأخوات لأم؛ لأن ميراثهم بالفرض لا بالتعصيب، والذكر والأنثى سواء لقوله تعالى: ﴿ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ ﴾ النساء: ١٢].

وجه التسمية:

وإنما سمي هذا النوع من العصبات (عصبة بالغير)؛ لأن عصوبة هؤلاء الأربع من النساء ليست بسبب قرابتهن للميت وإنما هي بسبب وجود الغير وهو العاصب بنفسه فإذا وجد صرن عصبة به، وإذا لم يوجد ورثن بطريقة الفرض.

٣ - العصبة مع الغير:

العصبة مع الغير مختصة بالأخوات (الشقيقات أو لأب) مع البنات إذا لم يكن معهن أخ ذكر، فالأخت الشقيقة أو لأب تصبح عصبة مع البنت أو بنت الابن مهما نزلت درجتها ويقال في هذه الحالة: إنها (عصبة مع الغير) فهذا النوع من التعصيب خاص بالأخوات مع البنات، وهذا معنى قول الفرضيين: «اجعلوا الأخوات مع البنات عصبة».

وهذا القول من كلام الفرضيين وليس بحديث كما نبَّه على ذلك العلامة (الباجوري) في حاشيته على الشنشوري، قال في نظم الرحبية:

والأخواتُ إِنْ تَكُنْ بِنَاتَ فَهُنَّ مَعْهُنَّ مُعْهُنَّ مُعَصَّباتُ

وإنما كانت الأخوات مع البنات عصبة ليدخل النقص على الأخوات دون البنات؛ فإنا لو فرضنا للأخوات لعالت المسألة ونقص نصيب البنات ولا



يمكن إسقاط الأخوات فجعلن عصبة ليدخل النقص عليهن خاصة. (حاشية الباجوري ص ١٠٨).

الدليل على توريث العصبة مع الغير: والدليل على توريث العصبة مع الغير ما روي في البخاري وغيره أنَّ أبا موسى الأشعري سئل عن بنت، وبنت ابن، وأخت فقال: «للبنت النصف، وللأخت النصف، ثم قال للسائل: وأت ابن مسعود فسيوافقني، فسئل ابن مسعود وطه فقال: لأقضين فيها بقضاء رسول الله على البنت النصف، ولبنت الابن السدس تكملة للثلثين، وما بقي فهو للأخت. . . فأتينا أبا موسى فأخبرناه فقال: لا تسألوني ما دام هذا الحبر فيكم». رواه البخاري. فقد جعل على اللاخت الشقيقة مع البنات ما بقي فأصبحت عصبة مع الغير.

تنبيه هام: إذا أصبحت الأخت الشقيقة عصبة مع الغير فإنها تصبح كالأخ الشقيق، فتحجب الإخوة للأب ذكوراً كانوا أو إناثًا، وتحجب من بعدهم من العصبة كبني الإخوة والأعمام الأشقاء أو لأب، وكذلك الأخت لأب إذا صارت عصبة مع البنات، فإنها تصبح في قوة الأخ لأب فتحجب بني الإخوة ومن بعدهم، وتوضيحًا لهذه الفكرة نضرب بعض الأمثلة:

(مثال أوَّل)

7		
`	بنت	\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\
\	أخت شقيقة	عصبة مع الغير
	أخ الأب	محجوب



فالبنت لها النصف فرضًا، والباقي للأخت الشقيقة؛ لأنها أصبحت عصبة مع الغير فهي في قوة الأخ الشقيق، والأخ لأب محجوب؛ لأن الشقيقة أصبحت هي العصبة.

(مثال ثان)			
٤			
1	زوج	1 8	
۲	بنت ابن	1	
1	أختان شقيقتان	عصبة مع الغير	
	أخ لأب	محجوب	

فللزوج الربع لوجود الفرع الوارث، ولبنت الابن النصف فرضًا، وما بقي وهو (١/٤) فللشقيقتين؛ لأنهما أصبحتا عصبة مع الغير فهما في قوة الأخ الشقيق، وليس للأخ لأب شيء؛ لأنه حجب بالشقيقتين، وهكذا.

(مثال ثالث)

٣		
۲	بنتين	<u>Y</u>
١	أخت لأب	عصبة مع الغير
	ابن أخ شقيق	محجوب

فللبنتين الثلثان وللأخت لأب الباقي وهو الثلث، لأنها أصبحت عصبة مع الغير فهي في قوة الأخ لأب، وتحجب من بعدها من العصبات وهو



ابن الأخ الشقيق.

(مثال رابع)

٦		
٣	بنت	\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\\
١	بنت ابن	1
١	أم	
١	أخت لأب	عصبة مع الغير
	عم شقيق	محجوب

ففي هذه المسألة للبنت النصف فرضًا، ولبنت الابن السدس تكملة للثاثين، وللأم السدس، وما بقي وهو (١/٦) السدس فللأخت لأب؛ لأنها أصبحت عصبة مع الغير فهي في قوة الأخ لأب؛ ولذلك يحجب العم وقس على ذلك.

ملحوظة: الإخوة والأخوات لأم لا يرثون مع البنات بل يحجبون بهن، فلا تكون الأخوات لأم عصبات مع البنات، فتنبَّه.

الفرق بين العصبة بالغير والعصبة مع الغير:

تبيَّن مما سبق أن العصبة بالغير هي: كل أنثى صاحبة فرض تصبح عصبة بأخيها، وذلك مثل البنت مع الابن، والشقيقة مع الشقيق، وهكذا والحكم فيها: أن الذكر له ضعف الأنثى، وأما العصبة مع الغير: فهن الأخوات مع البنات وحكمهن أنهن يأخذن الباقي بعد أخذ أصحاب



الفروض فروضهم. ومن هنا تبين الفارق بينهما فإن في (العصبة بالغير) يوجد دائمًا عاصب نفسي أي (عصبة بنفسه) وهو الابن، وابن الابن، والأخ الشقيق، والأخ لأب، وأما في العصبة مع الغير فلا يوجد عاصب بنفسه، وفي الأول تتعدى العصوبة من الذكر إلى الأنثى فتشاركه في تلك العصوبة ويلغى فرضها ويصبح للذكر ضعف نصيبها. أما في الثاني الأعصبة مع الغير) فلا تتعدى العصوبة من الذكر إلى الأنثى فلا تشارك الأخت البنت أو بنت الابن في نصيبها بل ترث البنت فرضها، والأخت ترث الباقى، فهذا باختصار هو الفارق واللَّه تعالى أعلم.

هل يرث الإنسان من جهتين؟

قد توجد في الشخص جهتان للإرث فيرث بهما إن كانتا مختلفتين كما إذا كانت إحدى الجهتين بالفرض والأخرى بالتعصيب مشلاً، أو كانت إحداهما بالفرض، والثانية بالرحم. ومثال هذا النوع كالآتي:

أ ـ ماتت عن جدة، وأخ لأم، وزوج هو ابن عم شقيق فللجدة السُّدس، وللأخ لأم السُّدس، وللزوج النصف فرضًا بسبب الزوجية، والباقى تعصيبًا بسبب أنه عصبة لأنه ابن عم شقيق.

ب ـ توفي الزوج عن بنتي خالة إحداهما زوجته، فالزوجة تأخذ فرضها وهو الربع بسبب الزوجية وتشارك في الباقي بنت الخالة الأخرى فترث معها بالرحم، ويقسم الباقي بينهما مناصفة، فقد ورثت الزوجة بجهتين مختلفتين إحداهما بالزوجية والأخرى بالقرابة الرحمية.

ج ـ مات عن شـقيقـة وزوجة هي ابنة عمـته، فللزوجة الربع فـرضًا، وللشقيقة النصف فرضًا والباقي ردًّا، ولا ترث الزوجة بسبب قرابة الرحم



لوجود صاحب الفرض وهو الشقيقة، واللَّه تعالى أعلم.

* * *

س: ما المراد بالعول؟

وع: المراد بالعول الزيادة، أي: زيادة أنصبة الورثة المفروضة لهم عن الواحد الصحيح. بمعنى أننا إذا جمعنا أنصبة الورثة نجدها بمجموعها تزيد على الواحد الصحيح. فعلى سبيل المثال: امرأة ماتت وتركت زوجًا وأختين شقيقتين، فالزوج له النصف لقول اللّه تبارك وتعالى: ﴿ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْواَجُكُمْ إِن لّمْ يَكُن لّهُنّ وَلَدّ ﴾ النساء:١٢]، والأختان لهما الثلثان لقول اللّه تبارك وتعالى: ﴿ فَإِن كَانَتَا اثْنَتَيْن فَلَهُمَا التُّلثَان ممّا تَرَكَ ﴾ النساء:١٧٦.

فبجمع المنصف إلى الثلثين نجد أنهما زادا على الواحد الصحيح، فقد زادت الفروض إذن على التركة، فيقال حينئذ: إن المسألة عالت، أي: زادت الأنصبة على التركة فحينئذ رأي الجمهور على أن الزوج ينقص شيء من نصيبه وكذلك الأختان حتى تستوعب التركة الزوج والأختين.

هذا وقد قال الصابوني في التعريف الاصطلاحي للعول:

هو زيادة في مجموع السهام المفروضة، و نقص في أنصباء الورثة، وذلك عند تزاحم الفروض وكثرتها، بحيث تستغرق جميع التركة ويبقى بعض أصحاب الفروض، بدون نصيب من الميراث، فنضطر عند ذلك إلى زيادة أصل المسألة، حتى تستوعب التركة جميع أصحاب الفروض، وبذلك يدخل النقص إلى كل واحد من الورثة، ولكن بدون أن يُحرم أحد من الميراث. . فالزوج الذي يستحق النصف قد يصبح نصيبه الثلث، في

بعض الحالات، كما إذا عالت المسألة من (٦) إلى (٩) فعوضًا عن أن يأخذ $\frac{\pi}{7}$ وهو الناث، وهكذا بقية الورثة يأخذ من وهو النقص، في أنصبائهم في حالة عول المسألة. وبذلك يتضح لنا معنى قول الفرضيين، في تعريف العول «هو زيادة في السهام المفروضة، ونقص في أنصباء الورثة».

وقال السعدي ـ رحمه اللَّه تعالى ـ في تفسيره «تيسير الكريم المنان»:

• العول وأحكامه •

وأما مسائل (العول) فإنه يستفاد حكمها من القرآن؛ وذلك أن اللّه تعالى قد فرض وقدر لأهل المواريث أنصباء، وهم بين حالتين: إما أن يحجب بعضهم بعضًا، فالمحجوب سعضهم بعضًا أو لا، فإن حجب بعضهم بعضًا، فالمحجوب ساقط، لا يزاحم، ولا يستحق شيئًا، وإن لم يحجب بعضهم بعضًا، فلا يخلو: إما أن لا تستغرق الفروض كلها التركة، أو تستغرقها من غير زيادة ولا نقص، أو تزيد الفروض على التركة، في الحالتين الأوليين، كل واحد يأخذ فرضه كاملاً، وفي الحالة الأخيرة وهي ما إذا زادت الفروض على التركة - فلا يخلو من حالين: إما أن ننقص بعض الورثة عن فرضه الذي فرضه الله له، ونكمل للباقين منهم فروضهم، وهذا ترجيح بغير مرجح، وليس نقصان أحدهم بأولى من الآخر، فتعينت الحال الثانية، وهو: أننا نعطي كل واحد منهم نصيبه، بقدر الإمكان، ونحاصص بينهم، كديون الغرماء الزائدة على مال الغريم.

ولا طريق مـوصل إلى ذلك إلا بالعـول، فعلم من هذا أن العـول في الفرائض قد بينه اللَّه في كتابه.



• بيان أحكام الرد على أصحاب الفرائض •

وبعكس هذه الطريقة بعينها، يعلم (الرد)؛ فإن أهل الفروض - إذا لم تستغرق فروضهم التركة، وبقي شيء ليس له مستجق، من عاصب قريب ولا بعيد - فإن رده على أحدهم ترجيح بغير مرجح، وإعطاؤه غيرهم عن ليس بقريب للميت جنف وميل ومعارضة لقوله: ﴿وَأُولُوا الأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أُولُى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ ﴾ الاحزاب: ١٠]. فتعين أن يرد على أهل الفروض بقدر فروضهم.

• حكم الرد على الزوجين في الميراث •

ولما كان الزوجان ليسا من القرابة، لم يستحقا الزيادة على فرضهم المقدر عند القائلين بعدم الرد عليهما، وأما على القول الصحيح: أن حكم الزوجين حكم باقي الورثة في الرد، فالدليل المذكور شامل للجميع، كما شملهم دليل العول.



• بعض الأمثلة التطبيقية على العول •

س: امرأة ماتت وتركت زوجًا، وأمنًا، وأختًا شقيقة وأختًا لأم، وتركت مبلغًا وقدره (٤٨٠٠) جنيهًا، فما نصيب كل من الورثة؟

كَ الزوج له النصف، لقول اللَّه تبارك وتعالى: ﴿ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدُّ ﴾ الساء:١٦}.

والأم لها السدس لقول اللَّه تبارك وتعالى: ﴿ فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلاُمِّهِ السَّدُسُ ﴾ الساء:١١١.

والأخت الشقيقة لها النصف، لأن الميت في هذه الحالة لا ولد له ولا والد، فهو إذن كلالة، والله تبارك وتعالى يقول: ﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلالَةِ إِنِ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ ولَدٌ ولَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ ﴾ النساه:١٧٦٤.

وهذا _ كـما هو مـعلوم _ في الأخت الشقـيقـة، ولكونه كلالة أيـضًا فللأخت للأم السدس، لقـول اللَّه تعالى: ﴿ وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلالَةً أَوِ اللَّهَ السُّدُسُ ﴾ الساه:١٢].

للزوج النصف $\frac{1}{7}$ ، وللأحت الشقيقة النصف $\frac{1}{7}$ ، وللأخت الشقيقة النصف $\frac{1}{7}$ ، وللأخت لأم السدس $\frac{1}{7}$.

والمقام المشترك هو ٦ فنعيد الصياغة على النحو التالي.

للزوج النصف $\frac{\pi}{7}$ ، وللأم السدس $\frac{1}{7}$ ، وللأخت الشقيقة النصف $\frac{\pi}{7}$ ، وللأخت لأم السدس $\frac{1}{7}$ ، فيكون المجموع $\frac{\Lambda}{7}$.



فتكون المسألة قد عالت، أي: زادت على الواحد الصحيح فبدلاً من أن تكون $\frac{\Gamma}{\Gamma}$ أصبحت $\frac{\Lambda}{\gamma}$ فتقسم التركة إلى ثمانية أجزاء بدلاً من Γ ، ويأخذ الزوج $\frac{\pi}{\Lambda}$ (1) من التركة، والأم $\frac{\Lambda}{\Lambda}$ من التركة، والأخت الشقيقة $\frac{\pi}{\Lambda}$ من التركة، والأخت لأم $\frac{\Lambda}{\Lambda}$ من التركة فحينئذ يكون مجموع $\frac{\pi}{\Lambda}$ ، $\frac{\Lambda}{\Lambda}$ ، $\frac{\Lambda}{\Lambda}$ مساويًا للواحد الصحيح أي للتركة بلا زيادة ولا نقص.

 $\frac{1}{2}$ $\frac{1}{2}$ $\frac{1}{2}$ $\frac{1}{2}$ $\frac{1}{2}$ $\frac{1}{2}$ $\frac{1}{2}$ $\frac{1}{2}$ $\frac{1}{2}$

ونصيب الأخت الشقيقة: $\frac{\tau}{\lambda} \times 1.00$: 10.00 جنيه.

ونصيب الأخست لأم: $\frac{1}{\Lambda}$ × $\cdot \cdot \cdot \Lambda$ = $\cdot \cdot \cdot \cdot \cdot$ جنيه.

فیکون المجموع: ۱۸۰۰ و ۲۰۰۰ و ۱۸۰۰ و ۲۰۰۰ مساویًا لـ (۲۸۰۰) جنیه، وهی الترکة بتمامها.

* * *

س: امرأة ماتت وتركت زوجًا وأخوين لأم وأختين شقيقتين، فما نصيب كلِّ إذا كانت التركة ٣٦٠٠ جنيهًا؟

ج: الزوج له النصف؛ لقول اللَّه تعالى: ﴿ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنَاكُمْ نُوسُفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن لَمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ ﴾ الناء:١١٢.

• والأخوين لأم لهما الثلث؛ لقوله تعالى: ﴿ وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلالَةً

⁽۱) وذلك بدلاً من $\frac{\Psi}{\gamma}$ التي كانت له أولاً.

أَوِ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخْ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ ﴾ [الساء: ١٢].

• والأختان الشقيقتان لهما الثلثان؛ لقول اللَّه تعالى: ﴿ فَإِن كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ ﴾ السامنة الثلثان؛ وذلك لأن الميت في هذه الحالة كلالة فعلى ذلك تكون الأنصبة مجتمعة كالتالي: الزوج (الله والأخوان لأم (الله والأختان الشقيقتان: (الله وبسياق آخر أدعى لسهولة الجمع:

الزوج له $\frac{\pi}{7}$ ، والأخوان لأم لهما $\frac{7}{7}$ ، والأختان الشقيقتان $\frac{3}{7}$ فيكون المجموع $\frac{4}{7}$.

فلكي تستحوذ التركة على الأنصبة كلها سيكون للزوج $\frac{\pi}{4}$ بدلاً من $\frac{\pi}{7}$ والأخوان $\frac{\pi}{4}$ والأختان الشقيقتان $\frac{3}{4}$.

فيكون المجموع 📍 وهو الواحد الصحيح أي التركة كاملة.

فنصیب الـزوج إذن $\frac{\pi}{4} \times \pi$ الـزوج إذن الـزوج إذن الـزوج إذن الـزوج إذن الـزوج إذن الـزوج الـزوج إذن الـزوج ا

ونصيب الأخوين لأم $\frac{7}{4} \times 770 = 770$ جنيه.

ونصيب الأختين الشقيقتين: $\frac{3}{9} \times 77.0 = 77.0$ جنيه.

* * *

سن: رجل مات وترك زوجة وأخنين شقيقتين وأمًا، فما نصيب كلِّ منهم؟ جع: للزوجة الربع؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَهُنَّ الرَّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِن لَمْ يَكُن لَكُمْ وَلَدٌ ﴾ النساء:١٦١)، وللأختين الثلثان؛ لقوله تعالى: ﴿ فَإِن كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ ﴾ النساء:١٧١)، وللأم السدس؛ لقوله تعالى: ﴿ فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلَاً مَمَّا تَرَكَ ﴾ النساء:١٧١)، فتكون الأنصبة على النحو التالي:

للزوجة إلى والأختان الله وللأم الله وبتعبير آخر للزوجة



 $\frac{\pi}{17}$, والأختان $\frac{\Lambda}{17}$ والأم $\frac{\Upsilon}{17}$.

فيكون المجموع $\frac{\eta}{17}$ ، فتكون المسألة قد عالت ، فستعطى الزوجة $\frac{\eta}{17}$ بدلاً من $\frac{\eta}{17}$ ، والأختان $\frac{\Lambda}{17}$ والأم $\frac{\gamma}{17}$ فيكون المجموع $\frac{\eta}{17}$ وهو قيمة التركة .

* * *

س: رجل مات عن زوجة وأبوين وبنتين، فكم نصيب كل منهم؟ جَ للزوجة الثمن؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَهُنَّ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُم ۚ إِن لَّمْ يَكُن لَّكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكْتُم ﴾ الناء:١١٠، وللأبوين الثلث؛ لقوله تعالى: ﴿ وَلَا بَوَيْهُ لِكُلِّ وَاحِد مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ ﴾ لقوله تعالى: ﴿ وَلَا بَتِينِ فَلَهُنَّ ثُلُثًا السَّدُسُ مَمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ ﴾ الناء:١١١، وللبنتين الثلثان لقوله تعالى: ﴿ فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثًا

فالمجموع: $\frac{1}{\Lambda}$ للزوجة، و $\frac{1}{\Lambda}$ للأب، و $\frac{1}{\Lambda}$ للأم، و $\frac{\gamma}{\Lambda}$ للبنتين، والمشترك بين المقامات هو ٢٤ فلنعد الصياغة على النحو التالى:

 $\frac{\pi}{1}$ للزوجة، و $\frac{3}{1}$ للأب، و $\frac{3}{1}$ للأم، و $\frac{17}{1}$ للبنتين.

فستقسم التركة مرة ثانية على النحو التالي إذ المسألة قد عالت، أي: زادت إلى ٢٧ بدلاً من ٢٤.

فعلى ذلك سيكون نصيب الزوجة: $\frac{7}{77}$ ، ونصيب الأب: $\frac{1}{7}$ ، ونصيب الأم: $\frac{1}{7}$ ، ونصيب الأم: $\frac{1}{7}$ ، ونصيب البنتين: $\frac{17}{77}$.

فمجموع ذلك ٢٧ وهو التركة تامة.



س: رجل مات عن زوجة، وأب، وأم، وبنت، وبنت ابن، فما نصيب كلِّ منهم من التركة؟

ج: الزوجة لها الشمن لقوله تعالى: ﴿ فَإِن كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثَّمُنُ مِمَّا تَرَكُّ وَالْأَبِ له السدس لقوله تعالى: ﴿ وَلاَّ بَوَيْهُ لِكُلِّ وَاحِد مِنْهُمَا السّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ ﴾ النساء:١١١، والأم لها السدس كذلك للآية المتقدمة، والبنت لها النصف لقوله تعالى: ﴿ وَإِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النَّصْفُ ﴾ النساء:١١١، وبنت الابن لها السدس لأنها تكمل هي والبنت الثلثين لحديث ابن مسعود الذي رفعه إلى النبي عَرَاتِهِم ، وفيه قضى في ابنة وابنة ابن وأخت فقال: للابنة النصف ولابنة الابن السدس تكملة الثلثين وما بقى فللأخت (١).

فيكون المجموع $\frac{1}{\Lambda}$ للزوجة، و $\frac{1}{\Gamma}$ للأب، و $\frac{1}{\Gamma}$ للأم، و $\frac{1}{\Gamma}$ للبنت، و $\frac{1}{\Gamma}$ لبنت الابن.

ولكي يسهل علينا الجمع فسننظر إلى مقام مشترك يصلح للقسمة على جميع المقامات وهو ٢٤.

فتُكُونَ الأنصبة بصياغة أخرى:

للزوجة، و $\frac{3}{17}$ للأب، و $\frac{3}{17}$ للأم، و $\frac{7}{17}$ للبنت، و $\frac{3}{17}$ لبنت الابن، فيكون المجموع $\frac{7}{17}$.

فحتى تستحوذ التركة على الأنصبة كلها سنقسم على ٢٧ بدلاً من ٢٤ فتكون الأنصبة:

⁽١) أخرجه البخاري (حديث ٦٧٣٦).



للزوجة $\frac{\gamma}{\gamma \gamma}$ ، وللأب $\frac{3}{\gamma \gamma}$ ، وللأم $\frac{3}{\gamma \gamma}$ ، وللبنت $\frac{\gamma \gamma}{\gamma \gamma}$ ، ولبنت الابن $\frac{3}{\gamma \gamma}$.

فيكون المجموع: ٢٧٠ وهو التركة تمامًا.

فنرى أن التركة قد استوعبت جميع الورثة مع استواء نسبة التخفيض التي قمنا بها واللَّه أعلم.

* * *

س: ما معنى الرد؟

ج: الرد عكس العول، بمعنى أن العول _ كـما تقدم _ هو زيادة في عدد أنصبة أصحاب الفروض على التركـة الأصلية، أما الرد فهو: نقص أنصبة أصحاب الفروض عن التـركة الأصلية (عن الواحـد الصحـيح) مع عدم وجود عصبة يأخذون الباقي، فـحينئذ يُرد المتبقي من التركة على الورثة(١) من ذوي الأرحام، لقول اللّه تبارك وتعالى: ﴿ وأولو الأرحام بعضهم أولى بعض في كتاب اللّه ﴾ الانسال: ٥٠١ فعلى ذلك لا يكـون في المسألة ردّ إلا إذا اجتمعت هذه الأمور الثلاثة:

أولاً: وجود صاحب فرض.

ثانيًا: عدم وجود العصبة.

ثالثًا: بقاء فائضٍ من التركة.

⁽۱) أي: باستثناء الزوج والزوجة، قالوا: لأن قرابة الزوج والزوجة سببية ليست نسبية، وقد انقطعت بالموت. هذا ومن أهل العلم من يرى الرد عليهما في حالة عدم وجود أصحاب فروض ولا ذوي أرحام، ولا أي وارث آخر، قالوا: وهذا أولى من الرد إلى بيت مال المسلمين، والله أعلم.



• تطبيقات على الرد •

سى: مات شخص عن ثلاث بنات فقط، كم نصيب كل منهن؟ جج: لهن الثلثان فرضًا لقول اللّه تبارك وتعالى: ﴿ فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ النّنَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثًا مَا تَرَكَ ﴾ الساء: ١١٠. ويتبقى من التركة الثلث فيرد هذا الثّلث عليهن بالتساوي.

* * *

س: شخص مات عن جدة وأخت لأم، فما نصيب كل منهما؟

ج: الجدة لها السدس كما قدمنا بالإجماع، والأخت لأم لها السدس، فالميت حينئذ كلالة، وقد قال تعالى: ﴿ وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلاَلَةً أَوِ امْرَأَةٌ وَلَيْتَ حَينئذ كلالة، وقد قال السندس ﴾ الساء:١٢.

فيكون المجموع $\frac{1}{7}$ للجدة، و $\frac{1}{7}$ للأخت لأم = $\frac{Y}{7}$. فيتبقى من التركة ١ - $\frac{Y}{7}$ = $\frac{3}{7}$ = $\frac{Y}{7}$.

فيقسم بينهما بلجدة، و بالأخت لأم وذلك برد المتبقي من الميراث عليهما بحسب سهامها.

* * *

س: شخص مات عن أُمِّ وأخوين لأم وترك (٣٠٠٠) جنيها، فما نصيب كلِّ؟

ج: الأم لها السدس لقول اللَّه تعالى: ﴿ فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلَأُمِّهِ



السُّدُسُ ﴾ الساه:١١)، والأخوين لأم لهما الثلث لقول اللَّه تعالى: ﴿ وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلاَلَةً أَوِ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخْ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ ﴾ كانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلاَلَةً أَوِ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخْ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ ﴾ الساه:١٢).

فيكون المجموع:
$$\frac{1}{7}$$
 للأم، و $\frac{1}{7}$ للأخ، و $\frac{1}{7}$ للأخ = $\frac{\pi}{7}$. فيتبقى من التركة: ١ - $\frac{\pi}{7}$ = $\frac{\pi}{7}$.

تقسم هذه الـثلاثة أسداس $\frac{\pi}{7}$ على الورثة كل حــــب سهــمه الذي له، فلأنهم يتساوون في أنصبتهم فيرد على كل واحد منهم كالذي للآخر.

* * *

س: امرأة ماتت عن زوج وبنتين، فما نصيب كلِّ؟

خ: للزوج الربع لقوله تعالى: ﴿ فَإِن كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمُ الرَّبُعُ مِمَّا تَركُنَ ﴾ الساء:١١٠، وللبنتين الثلثان لقوله تعالى: ﴿ فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ ﴾ الساء:١١٠.

فيكون المجموع:
$$\frac{1}{2}$$
 و $\frac{\gamma}{2}$ = $\frac{\gamma}{2}$ و $\frac{1}{2}$

فيتبقى من التركة: ١ - $\frac{11}{17} = \frac{1}{17}$.

يقسم هذا الله بين البنتين بالسوية، والزوج لا يرد عليه شيء كما قدمنا.

ويمكن بتعبير آخر أن نقول: يُعطى الزوج نصيبه ﴿ ويقسم الباقي وهو الله على البنتين بالتساوي.

* * *

س: رجل مات عن بنت وبنت ابن، فما نصيب كلِّ منهما؟

ح: للبنت النصف، لـقوله تعالى: ﴿ وَإِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النَّصْفُ ﴾ النصف النصف النصف النصف النصف النصف اللهنت، العليث قدمناه فيكون المجموع إلى للبنت، وإلى لبنت الابن.

وبصیاغة أخرى: $\frac{\pi}{7}$ و $\frac{1}{7}$ = $\frac{3}{7}$. فتبقى من التركة: $1 - \frac{\pi}{7} = \frac{7}{7}$.

فنقسم $\frac{Y}{7}$ على البنت وبنت الابن كل بحسب سهمها، فنصيب البنت T أجزاء من ستة، ونصيب بنت الابن جزء واحد من ستة، فيكون المجموع: ٤ أجزاء.

فنقسم المتبقي وهو: $\frac{\gamma}{\gamma}$ ÷ 3 = $\frac{\gamma}{\gamma}$ × $\frac{1}{3}$ = $\frac{1}{17}$. فنرجع للبنت فلها $\frac{\gamma}{\gamma}$ × $\frac{1}{17}$ = $\frac{\gamma}{17}$. بنت الابن: 1 × $\frac{1}{17}$ = $\frac{1}{17}$.

فيكون نصيب البنت الكلي = $\frac{1}{Y}$ و $\frac{\pi}{Y}$ = $\frac{9}{Y}$.



نصيب بنت الابن الكلي = $\frac{1}{7}$ و $\frac{1}{17}$ = $\frac{\pi}{17}$.

* * *

س: ما معنى المناسخة؟

خَالمناسخة هي أن يموت بعض الورثة قبل قسمة التركة، فحينئذ نورُثه كما لو كان حيًّا ثم نقسم تركته على ورثته.

* * *

س: رجل مات عن ثلاث بنات وأختين شقيقتين وأخ شقيق، ثم ماتت إحدى الأختين الشقيقتين، فما نصيب كلِّ منهم من التركة الأصلية إذا كان قد مات وترك (٧٢٠٠) جنيه؟

جَ اللَّه تعالى: ﴿ فَإِن كُنَّ بِهِ البناتِ الثلاثِ ثلثا التركة ، لقول اللَّه تعالى: ﴿ فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثًا مَا تَرَكَ ﴾ الساء:١١}.

أما الأختان الشقيقتان والأخ الشقيق فهم عصبة ولذكرهم مثل حظ الأنثيين فيكون التقسيم ٢- للبنات الثلاث + الماحين مع الأخ.

 $\frac{\gamma}{\pi}$ للبنات الثلاث، و $\frac{1}{r}$ للأختين، و $\frac{1}{r}$ للأخ.

 $\frac{7}{7}$ للبنات الثلاث، و $\frac{1}{17}$ للأخت، و $\frac{1}{17}$ للأخت، و $\frac{1}{7}$ للأخ.

فالأحت التي ماتت لها $\frac{1}{18}$ من التركة الأصلية.

فيكون تقسيم التركة الأصلية أولاً على النحو التالي:

البنات مجتمعات لهن: $\frac{7}{m} \times 1.00 \times 1.00$ البنات

فيكون نصيب البنت الواحدة: $\frac{8\Lambda \cdot \cdot}{\pi} = 17.1$.



أما الأخت فنصيبها: $\frac{1}{17} \times 7V = 1.7$

وكذلك الأخت الثانية نصيبها أيضًا: $\frac{1}{17} \times 77 = 7.7$

أما الأخ فنصيبه: $\frac{1}{7} \times YY = .17$.

هذا بالنسبة للتركة الأصلية.

ثم لَمَّا ماتت إحدى الأختين التي نصيبها ٢٠٠ جنيه، فنقسم تركتبها على أخيها وأختها فقط، نصيب الأخ ضعف نصيب الأخت.

 $\frac{7}{m} \times \frac{7}{m} \times \frac{7}{m} \times \frac{7}{m} \times \frac{7}{m}$ فيكون نصيب الأخ من أخته:

فيكون إجمالي نصيب الأخ ١٢٠٠ و٤٠٠ = ١٦٠٠ جنيه.

إجمالي نصيب الأخت ٢٠٠ و ٢٠٠ = ٨٠٠ جنيه.

نصیب کل بنت کما تقدم ۱۲۰۰.

* * *

س: رجل مات وترك زوجة وأبًا وأمَّا وبنت ابن، ثم ماتت بنت الابن عن زوج وأم وثلاث بنات وابنين، فما نصيب كل منهم من التركة الأصلية؟

كَ للزوجة الثمن؛ لقول اللَّه تعالى: ﴿ فَإِن كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّمُنُ مِمَّا تَرَكُّتُم ﴾، وبنت الابن تقوم مقام البنت فلها النصف، والأم لها السدس لقول اللَّه تعالى: ﴿ وَلَأَبُويَهُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السَّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ ﴾، والباقي للأب بالتعصيب.

فيكون التقسيم كالآتي:

ر اللزوجة، و اللبن الابن، و المتبقي للأب، فيكون نصيب الأب: ا $\frac{1}{\sqrt{1}} - \frac{1}{\sqrt{1}} - \frac{1}{\sqrt{1}} - \frac{1}{\sqrt{1}}$. $\frac{7}{\sqrt{1}} - \frac{7}{\sqrt{1}} - \frac{3}{\sqrt{1}} = \frac{9}{\sqrt{1}}$.

فيكون تقسيم التركة الأصلية على النحو التالى:

 $\frac{1}{\sqrt{1}}$ لزوجة الرجل الأول، $\frac{1}{\sqrt{1}}$ لبنت الابن، و $\frac{1}{\sqrt{1}}$ للأب.

أما النصف الذي يتعلق ببنت الابن فهذه قسمته:

الزوج له ربع تركتها $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2}$ من التركة الأصلية .

للأم $\frac{1}{7} \times \frac{1}{7}$ نصيب بنت الابن من التركة الأصلية = $\frac{1}{7}$ من التركة الأصلية.

نصيب الأولاد مع البنات = $\frac{1}{V}$ تـركة بنت الابن من التركــة الأصلية كاملاً ـ $\frac{1}{V}$ ـ $\frac{1}{V}$ ـ $\frac{1}{V}$ ـ $\frac{1}{V}$ ـ $\frac{1}{V}$.

وهما ولدان فلهما ٤ أسهم وللبنات ٣ أسهم، فيكون سهم الولد $\frac{7}{12}$ ، والبنت $\frac{1}{12}$ كل ذلك من التركة الأصلية.

فيكون مجموع الأنصبة على النحو التالي: (إذا رفعنا بنت الابن ووضعنا ورثتها مكانها):

روجة الرجل الأول و $\frac{1}{72}$ لبنت بنت الابن و $\frac{1}{72}$ و .

 $\frac{\frac{7}{37}}{\frac{1}{37}} \text{ Why with } e^{\frac{7}{37}} e^{\frac{7}{10}} \frac{1}{\sqrt{100}} e^{\frac{7}{100}} e^{\frac{7}{1$

* * *

س: وضح معنى قوله تعالى: ﴿ صِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴾. ج: قال الطبري _ رحمه اللَّه تعالى _ في معنى ذلك:

ويعني بقوله تعالى ذكره: ﴿ صِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ ﴾ عهدًا من اللَّه إليكم فيما يجب لكم من ميراث من مات منكم.

و ﴿ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ﴾ ، يقول: واللَّه ذو علم بمصالح خلقه ومضارِّهم ، ومن يحرم يستحق أن يعطى من أقرباء من مات منكم وأنسبائه من ميراثه ، ومن يحرم ذلك منهم ، ومبلغ ما يستحق به كل من استحق منهم قسمًا ، وغير ذلك من أمور عباده ومصالحهم .

﴿ حَلِيمٌ ﴾ ، يقول: ذو حلم على خلقه ، وذو أناة في تركه معاجلتهم بالعقوبة على ظلم بعضهم بعضًا ، في إعطائهم الميراث لأهل الجلد والقوة من ولد الميت ، وأهل الغناء والبأس منهم ، دون أهل الضعف والعجز من صغار ولده وإناثهم .

* * *



س: إلامَ أشير بقوله تعالى: ﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ﴾؟

والأيتام والمواريث. ﴿ تِلْكَ ﴾ إشارة إلى ما تقدم من أحكام النكاح والأيتام والمواريث.

* * *

سى: ماذا يراد بالمعصية في قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾؟

خَ المراد واللَّه تعالى أعلم بقوله تعالى: ﴿ وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ أي: ومن يكفر بقسمة المواريث، وهم الكفار والمنافقون، فكانوا لا يعترفون بأن للنساء نصيبًا في المواريث ولا للصبيان كذلك.

ومن أهل العلم من قال: إن قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ محمول على من يُسضر بقومٍ في وصيته، ومن ثم قالوا: الإضرار في الوصية من الكبائر.

وقرأوا قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ... ﴾، واللَّه أعلم.

* * *

سن قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ هل يستفاد منه خلود صاحب المعصية في النار؟ جع ابتداءً، صاحب المعصية لا يُخلد في النار لجملة من النصوص، منها: قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ ﴾ الناه: ١٤٨.



وقـول النبي عَلِيَا الله الله وكان في قلبه من النار من قال لا إلـه إلا الله، وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة... الحديث (١) .

أما توجيه الآية الكريمة فالمعصية إن أريد بها الكفر فالخلود على بابه، وإن أُريد بها الكبائر وتجاوز أوامر اللَّه تعالى فالخلود مستعار لمدة ما، كما تقول: خلَّد اللَّه ملكه. قاله القرطبي.

أما الطبري _ رحمه اللَّه تعالى _ فقال:

فإن قال قائل: أو مُحكَلَّدٌ في النار من عصى اللَّه ورسوله في قسمة المواريث؟

قيل: نعم، إذا جمع إلى معصيتهما في ذلك شكًّا في أن اللّه فرض علي عباده في هاتين الآيتين، أو علم ذلك فحادً اللّه ورسوله في أمرهما على ما ذكر ابن عباس من قول من قال حين نزل على رسول اللّه عيني قول اللّه تبارك وتعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللّهُ فِي أَوْلادِكُمْ لِللّهُ فِي أَوْلادِكُمْ لِللّهُ فِي أَوْلادِكُمْ لِللّهُ فِي اللّهُ فِي أَوْلادِكُمْ لِللّهُ فِي اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ما قسم من ميراث أهل الميراث بينهم على ما قسمه في كتابه، وخالف قسمة اللّه ما قسم من ميراث أهل الميراث بينهم على ما قسمه في كتابه، وخالف حكمه في ذلك وحكم رسوله، استنكاراً منه حكمهما، كما استنكره الذين ذكر أمرهم ابن عباس ممن كان بين أظهُر أصحاب رسول اللّه عين من المنافقين الذين فيهم نزلت _ وفي أشكالهم _ هذه الآية، فهو من أهل من المنافقين الذين فيهم نزلت _ وفي أشكالهم _ هذه الآية، فهو من أهل

⁽١) أخرجه البخاري (٧٤١٠) من حديث أنس رُطُّتُك مرفوعًا.



الخلود في النار، لأنه باستنكاره حكم اللَّه في تلك، يصير باللَّه كافرًا، ومن ملة الإسلام خارجًا.

* * *

وَٱلَّتِي يَأْتِينَ ٱلْفَاحِشَةَ مِن نِسَآبِكُمْ فَٱسْتَشْهِدُواْ عَلَيْهِنَ آرْبَعَةً مِّنكُمْ فَإِن شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَ فِي عَلَيْهِنَ آرْبَعَةً مِّنكُمْ فَإِن شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَ فِي اللَّهُ هَٰكُنَّ الْبُدُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّنَهُنَّ ٱلْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ ٱللَّهُ هَٰكُنَّ الْبُدُوتِ حَتَّى يَتَوَفِّنَهُنَّ ٱلْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ ٱللَّهُ هَٰكُنَّ مَا اللَّهُ هَٰكُنَّ فَإِن سَبِيلًا إِنَّ وَٱلَّذَانِ يَأْتِينَنِهَا مِنكُمْ فَعَاذُوهُمَا فَإِن سَبِيلًا إِنَّ وَاللَّهُ كَانُ تَوَّابًا تَا اللَّهُ كَانُ تَوَّابًا وَأَصْلَحًا فَأَعْرِضُواْ عَنْهُمَا إِنَّ ٱللَّهُ كَانَ تَوَّابًا وَأَصْلَحًا فَأَعْرِضُواْ عَنْهُمَا إِنَّ ٱللَّهُ كَانَ تَوَّابًا رَبِي اللَّهُ عَنْهُمَا إِنَّ ٱللَّهُ كَانَ تَوَّابًا رَبِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُمَا أَلِنَّا اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَنْهُمَا إِلَى اللَّهُ عَنْهُمَا اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُمَا اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُمَا اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُمَا اللَّهُ عَنْهُمَا إِلَى اللَّهُ عَنْهُمَا اللَّهُ عَنْهُمَا اللَّهُ عَنْهُمَا اللَّهُ عَنْهُمَا اللَّهُ عَنْهُمَا أَلُهُ اللَّهُ عَنْهُمَا اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُمَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُولُولُ عَنْهُمَا أَلِهُ اللَّهُ عَنْهُمَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُولُهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَنْهُمَا لَا اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ الل

س: اذكر معاني هذه الكلمات:

(واللاتي _ يأتين _ الفاحشة _ فأمسكوهن _ يتوفَّاهُنَّ الموت _ سبيلاً _ اللذان).

:5

معناها	الكلمة
جمع التي.	واللاتي
يفعلن، ومنه: ﴿لقــد جئت شيئًــا فريًا﴾،	يأتين
وقوله تعالى: ﴿لقد جئتم شيئًا إِدًّا﴾.	
الـزِّنـا .	الفاحشة
فاحبسوهن .	فأمسكوهن
يتوفاهن ملك الموت ـ يأخذهن الموت.	يتوفاهن الموت
مخرجًا.	سبيلا
تثنية الذي.	اللذان



س: هل الشهود على جريمة الزنا يجب فيهم الإسلام؟

جَ نعم يجِب أن يكونوا مسلمين لقوله تعالى: ﴿ أَرْبَعَةً مِّنكُمْ ﴾.

* * *

س: هل جعل الله للنساء اللواتي يأتين الفاحشة سبيلاً؟ وما هذا السبيل؟

* * *

⁽۱) مسلم (حدیث ۱۲۹۰).

⁽٢) ليس معنى قوله: «البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام» أن البكر إذا زنى بالبكر فقط يجلد مائة ويغرب عام، فالبكر سواء زنى ببكر أو بثيب فإنه يجلد مائة ويغرب عام، وكذلك الفتاة البكر إذا زنت فعليها جلد مائة (واختلف في التغريب في حقها).

ومعنى قوله: «الشيب بالثيب جلد مائة والرجم»، أن الثيب سواء زنى بثيب أم زنى ببكر فإنه يجلد مائة ويرجم (واختلف هل يجلد مع الرجم أم لا، على ما سيأتي بيانه إن شاء الله).

أما قـوله: (البكر بالبكر) فـخرج مخـرج الغالب، بمعنى أن البكر في الغـالب يزني ببكر، وأن الثيب في الغالب يزني بثيب.

فالحاصل: أن البكر سواء زني ببكر أم بثيب فإنه يجلد مائة ويعرب عام.

والثيب سواء زنى بثيب أو زنى ببكر فإنه يُرجم (واختلف في جلده مع الرجم).



س: هل هناك جلدٌ مع الرجم؟

إلى امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها»، ولم يذكر الجلد وكذلك؛ لأن النبي امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها»، ولم يذكر الجلد وكذلك؛ لأن النبي عربي الم يجلد ماعزاً بل رجمه فقط، وكذلك لم يجلد الغامدية بل رجمها فقط، وقد بينا ذلك في سورة النور، فارجع إليه إن شئت، هذا ومما نقلنا هناك قول الشافعي ـ رحمه اللّه تعالى ـ :

قال الشافعي (۱): فدلت السنة على أن الجلد ثابت على البكر وساقط عن الثيب، والدليل على أن قصة ماعز متراخية عن حديث عبادة: أن حديث عبادة ناسخ لما شرع أولاً من حبس الزاني في البيوت فنسخ الحبس بالجلد وزيد الثيب الرجم، وذلك صريح في حديث عبادة، ثم نسخ الجلد في حق الثيب، وذلك مأخوذ من الاقتصار في قصة ماعز على الرجم وذلك في قصة الغامدية والجهنية، واليهوديين لم يذكر الجلد مع الرجم.

وقال ابن المنذر: عارض بعضهم الشافعي فقال: الجلد ثابت في كتاب الله، والرجم ثابت بسنة رسول الله كما قال علي، وقد ثبت الجمع بينهما في حديث عبادة، وعمل به علي ووافقه أبي، وليس في قصة ماعز ومن ذكر معه تصريح بسقوط الجلد عن المرجوم؛ لاحتمال أن يكون ترك ذكره لوضوحه ولكونه الأصل فلا يرد ما وقع التصريح به بالاحتمال، وقد احتج الشافعي بنظير هذا حين عورض إيجابه العمرة بأن النبي عليس أمر من سأله أن يحج على أبيه ولم يذكر العمرة، فأجاب الشافعي: بأن السكوت عن ذلك لا يدل على سقوطه، قال: فكذا ينبغى أن يجاب هنا.

⁽١) نقله عنه الحافظ في «الفتح» (١٢٢/١٢).



س، وضح المراد بقوله تعالى: ﴿وَاللاَّتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِن نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مَنكُمْ ...﴾ الآية.

والزناة، فكان على الأزواج - أو الحكام - إذا زنت المرأة وشهد أربعة من المسلمين العدول على زناها فإنها تحبس في البيت حتى تموت، أما الرجل فيؤذى بالضرب بالنعال أو بالتوبيخ أو بالتعيير والتأنيب والسب والتقبيح إلا أن يتوب ويُصلح، فحيئذ نعرض عنه ونتركه.

* * *

س: هل هذه الآية محكمة أو منسوخة؟ وما الناسخ لها؟

خَاذهب جمهور العلماء إلى أنها منسوخة، ثم منهم من قال: إنها منسوخة بقول النبي عَلَيْكُم : «خذوا عني خذوا عني، قد جعل اللَّه لهن سبيلاً، البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة، والثيب بالثيب جلد مائة والرجم». وقد تقدم.

ومنهم من قال: إنها منسوخة بآية سورة النور: ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلُّ وَاحدِ مِّنْهُمَا مائةَ جَلْدَة ... ﴾ [النور:٢].

وبما ورد في رجم من زنى وهو ثيب.

هذا ومن أهل العلم من لا يرى النسخ، بل يقول: إنها كانت مؤقتة، وذلك لقوله تعالى: ﴿ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلاً ﴾ الناء:١٥]. قال: ثم بين اللَّه عز وجل هذا السبيل.

وعلى كلِّ فالمؤدى واحدٌ واللَّه تعالى أعلم.

س: وضح المراد بقوله تعالى: ﴿ مِن نَسَائِكُمْ ﴾.

ج: في ذلك وجوه ذكرها الرازي فقال:

أحدها: المراد، من زوجاتكم، كقوله: ﴿ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِن نِّسَائِهِمْ ﴾ اللهادنة: ٢٠٠٠، وقوله: ﴿ مَن نَّسَائِكُمُ اللاَّتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ ﴾ اللهادنة: ٢٠٠٠.

وثانيها: من نسائكم، أي: من الحرائر، كقوله: ﴿ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِن رَجَالِكُمْ ﴾، والغرض بيان أنه لا حد على الإماء.

وثالثها: من نسائكم، أي: من المؤمنات.

ورابعها: من نسائكم، أي: من الثيبات دون الأبكار.

* * *

س: هل تصلح شهادة النساء في الزنا؟

خ الا تصلح شهادة النساء في الزنا، وقد أوردنا في سورة النور نحو هذا السؤال وجوابه، ونقلنا هنالك قول الجمهور بعدم الاعتداد بشهادة المرأة في الحدود والقصاص.

* * *

س: لماذا كانت عقوبة النساء الحبس في البيوت، وعقوبة الرجال الإيذاء؟

ج: أجاب على ذلك الرازي بقوله:

ثم إنه تعالى خص الحبس في البيت بالمرأة وخص الإيذاء بالرجل، والسبب فيه: أن المرأة إنما تقع في الزنا عند الخروج والبروز، فإذا حبست

في البيت انقطعت مادة هذه المعصية، وأما الرجل فإنه لا يمكن حبسه في البيت؛ لأنه يحتاج إلى الخروج في إصلاح معاشه وترتيب مهماته واكتساب قوت عياله.

فلا جرم جعلت عقوبة المرأة الزانية الحبس في البيت، وجعلت عقوبة الرجل الزاني أن يؤذى، فإذا تاب ترك إيذاؤه، ويحتمل أيضًا أن يقال: إن الإيذاء كان مشتركًا بين الرجل والمرأة، والحبس كان من خواص المرأة، فإذا تابا أزيل الإيذاء عنهما وبقي الحبس على المرأة، وهذا أحسن الوجوه المذكورة.

قلت (مصطفى): ومن ثمَّ شرع للنساء القرار في البيوت واستحب ذلك لهن دفعًا لفاحشة الزنا وتحرزًا منها.

قال الله تبارك وتعالى لنساء نبيه عَلَيْكُم وهن خيـر أسوة لنسائنا: ﴿ وَقُرْنَ فِي بِيُوتَكُنَ ﴾ الاحزاب: ٢٣].

وقال النبي عَلَيْكُم : «المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان، وأقرب ما تكون المرأة من ربها وهي في قعر بيتها»(١)

وانظر إلى جميل الاعتذار الذي اعتذرت به هاتان المرأتان وهما تجيبان موسى _ عليه السلام _ إذ سألهما: ﴿ مَا خَطْبُكُمَا ﴾؟ ﴿ قَالْتَا لا نَسْقِي حَتَىٰ يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴾ القصص: ٢٣].

فذكرتا عـذرهما في الخروج وأوضحتا السبب الذي كان من أجله هذا الخروج: ﴿ وَأَبُونَا شَيْحٌ كَبِيرٌ ﴾، أي: لا يطيق سقي الأنعام، ولا يتحمل

⁽١) أخرجه ابن خزيمة (٣/ ٩٥) والترمذي (١١٧٣) مختصرًا بسند صحيح.

جهد العمل.

وأيضًا: فهما مع هذا الخروج ﴿ تذودان ﴾ أي: تصرفان الأنعام والمواشى عن الاحتكاك بالناس.

وقال رسول اللَّه عَلَيْكُمْ: «لا تمنعوا نساءكم المساجد، وبيوتهن خيرٌ لهن»(١).

وقال عليه الصلاة والسلام: «خير مساجد النساء قعر بيوتهن»(٢) .

* * *

سى: ما وجه التثنية في قوله تعالى: ﴿ وَالَّلَذَانِ يَأْتِيَانِهَا مِنكُمْ ﴾؟

جَ قال فريق من أهل العلم: إن التثنية في هذا المقام أُتي بها في قوله: ﴿ وَاللَّذَانِ ﴾ لتعم الرجال جميعًا من أحصن منهم ومن لم يحصن، هذا وجه.

ووجه آخر: أن من العلماء من قال: إن النساء يحبسن ثم أيضًا يشتركن مع الرجال في التوبيخ والتعيير والإيذاء.

ووجه ثالث: أن المراد بقوله: ﴿ يَأْتِيانَهَا مَنكُم ﴾ متعلقة بمن يفعل فعل قوم لوط، والآية الأولى في السحاق بين النساء (٣)، وهذا وجه أراه ضعيفًا، وأظهر الوجوه لديّ الوجه الأول، واللّه أعلم.

⁽۱) صحیح لشواهده، أخرجه أبو داود (۵۲۷)، وأحمد (۲/۷۱ ـ ۷۷)، وابن خزيمة (۲/۳)، وغیرهم من حدیث ابن عمر نظیماً مرفوعًا.

⁽۲) أخرجه أحمد في «المسند» (۲۹۷/۱).

⁽٣) وقد ذكر ذلك الأخير السمعاني في «تفسيره».



س: وضح المراد بالتوبة والإصلاح في قوله تعالى: ﴿ فَإِن تَابَا وَأَصْلَحَا ﴾.

ج: قال السعدي في «تفسيره»: ﴿ فَإِن تَابَا ﴾ أي: رجعا عن الذنب الذي فعلاه، وندما عليه، وعزما على أن لا يعودا.

﴿ وَأَصْلَحَا ﴾ العمل الدال على صدق التوبة.

* * *

س: لماذا أطلق على جريمة الزنا _ خصوصًا _ فاحشة؟

🥳 لزيادتها في القبح عن سائر المعاصي.

* * *

س: وضح معنى ما يلى:

(التوبة _ السوء _ بجهالة _ يتوبون _ من قريب _ أعتدنا).

:5

معناها	الكلمة
الرجوع من اللَّه بالعفو والصفح عن العبد.	التوبة
عموم الذنوب والمعـاصي والكبائر، بل والكفر	السوء
إذا تاب منه العبد في حياته تاب اللَّه عليه.	
أي متلبسين أثناء عـملهم السوء بالجهل، فكل	بجهالة
من عـصى اللَّه فـهـو جـاهل حـتى ينزع عن	
معصيته، فما دام يعمل السوء فهـو جاهل،	
ومن الجهالة عمل السوء، وليس المراد فقط أنه	
يعمل السوء وهو يجهل حكمه، بل استخفافه	
بالعـقـوبة نـوع من الجـهل أيضًا، والإقـدام	



على المعصية نوع من الجهل أيضًا.	
يرجعون إلى طاعة ربهم عزَّ وجلَّ.	يتوبون من
قبل حضور الموت ـ ما داموا في صحتهم ما	قريب
لم تحضرهم الغرغرة	
أعددنا	أعتدنا

* * *

س: وضح المراد بقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ ﴾.

ج: المراد _ والله أعلم _ أن الله سبحانه وتعالى لما قال في الآية المتقدمة: ﴿ فَإِن تَابَا وَأَصْلُحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴾ قد يفهم من هذا القول شخص أن قبول التوبة على إطلاقه فأبان الله سبحانه وتعالى بقوله: ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللّهِ ﴾ أن قبول التوبة إنما هو في حالة كون التوبة قبل حضور الموت، والله تعالى أعلم.

* * *

س: اذكر مزيدًا من أقوال أهل العلم في تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَة ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ ﴾.

ج: قال الطبري _ رحمه اللّه _ بعد أن أورد جملة أقوال في تفسير الآية الكريمة:

وأولى .هذه الأقوال بتأويل الآية، قول من قال: تأويلها: إنما التوبة على

اللَّه للذين يعملون السوء، وعملهم السوء هو الجمهالة التي جمهلوها، عامدين كانوا للإثم، أو جاهلين بما أعد اللَّه لأهلها.

وذلك أنه غير موجود في كلام العرب تسمية العمد للشيء: الجاهل به، إلا أن يكون معنيًا به أنه جاهل بقدر منفعته ومضرته، فيقال: هو به جاهل، على معنى جهله بمعنى نفعه وضره.

فأما إذا كان عالمًا بقدر مبلغ نفعه وضره، قاصدًا إليه، فغيرُ جائز من أجل قصده إليه أن يقال: هو به جاهل، لأن الجاهل بالشيء، هو الذي لا يعلمه ولا يعرفه عند التقدم عليه أو الذي يعلمه، فيشبّه فاعله إذ كان خطأ من فعله بالجاهل الذي يأتي الأمر وهو به جاهل، فيخطئ موضع الإصابة منه، فيقال: إنه لجاهل به، وإن كان به عالمًا، لإتيانه الأمر الذي لا يأتي مثله إلا أهل الجهل به.

وكذلك معنى قوله: ﴿ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةً ﴾ الناء:١١١، قيل فيهم: يعملون السوء بجهالة وإن أتوه على علم منهم بمبلغ عقاب اللَّه أهله، عامدين إتيانه، مع معرفتهم بأنه عليهم حرام، لأن فعلهم ذلك كان من الأفعال التي لا يأتي مثله إلا من جَهِل عظيم عقاب اللَّه عليه أهله في عاجل الدنيا وآجل الآخرة، فقيل لمن أتاه وهو به عالم: أتاه بجهالة، بمعنى أنه فعل فعل الجهال به، لا أنه كان جاهلاً.

وقد زعم بعض أهل العربية أن معناه: أنهم جهلوا كُنْه ما فيه من العقاب، فلم يعلموه كعلم العالم، وإن علموه ذنبًا، فلذلك قيل: ﴿ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ﴾ .

قال أبو جعفر: ولو كان الأمر على ما قال صاحب هذا القول، لوجب



أن لا تكون توبة لمن علم كُنْه ما فيه، وذلك أنه جل ثناؤه قال: ﴿إِنَّمَا التُّوبَةُ عَلَى اللّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَة ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ ﴾ الساء ١٧١ دون غيرهم، فالواجب على صاحب هذا القول أن لا يكون للعالم الذي عمل سوءًا على علم منه بكنه ما فيه ثم تاب من قريب توبة، وذلك خلاف الثابت عن رسول اللّه عَيْسِكُم من أن كل تائب عسى اللّه أن يتوب عليه، وقوله: «باب التوبة مفتوح ما لم تطلع الشمس من مغربها» وخلاف قول اللّه عز وجل: ﴿إِلاً مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَملَ عَملاً صَالحًا ﴾ النرقان: ١٧٠.

* * *

س: هل من أذنب ولم يتب حتى مات لزامًا أن يعاقب؟

جج: ليس بلازم أن يُعاقب بل قد يغفر اللَّه له؛ وذلك لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفُرُ أَن يُشْرَكَ به وَيَغْفُرُ مَا دُونَ ذَلكَ لَمَن يَشَاءُ ﴾ السام: ١١٦ .

فما دام الذنب دون الشرك، فإن الله سبحانه قد يغفره، وقد يعاقب عليه، كما قال النبي عليه لل بايع أصحابه، وذكر طائفة من الكبائر قال: «ومن أصاب من ذلك شيئًا ثم ستره الله فهو إلى الله إن شاء عاقبه وإن شاء عفا عنه»(١).

* * *

⁽۱) البخاري (حديث ۱۸) من حديث عبادة بن الصامت رئيسي : أن رسول اللَّه عَلَيْهِ قال وحوله عصابة من أصحابه: «بايعوني على أن لا تشركوا باللَّه شيئًا، ولا تسرقوا ولا تزنوا، ولا تقتلوا أولادكم ولا تأتوا ببهتان تـفترونه بين أيديكم وأرجلكم، ولا تعصوا في معروف، فمن وفي منكم فأجره على اللَّه، ومن أصاب من ذلك شيئًا فعوقب في الدنيا فهو كفارة له، ومن أصاب من ذلك شيئًا ثم ستره اللَّه. . . » الحديث.



س: اذكر بعض الأدلة التي تفيد أن توبة العبد مقبولة مادام في حياته قبل حضور الموت.

ج: من ذلك ما يلي:

قول اللَّه عزَّ وجل في الحديث القدسي: «يا عبادي إنكم تخطئون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعًا، فاستغفروني أغفر لكم»(١).

وقول اللَّه في الحديث القدسي لما قال الشيطان: بعزتك وجلالك لا أبرح أغوي بني آدم ما دامت الأرواح فيهم، فقال اللَّه: «فبعزتي وجلالي لا أبرح أغفر لهم ما استغفروني»(٢).

وقوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ فَأُولُئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾ السَاءَ:١٧].

وقوله: ﴿ مِن قَرِيبٍ ﴾، قال عدد من العلماء: أي في الحياة الدنيا قبل الممات.

* * *

س: ما وجه تذييل الآية الكريمة: ﴿عُلِيمًا حُكِيمًا ﴾؟

ج: قوله تعالى: ﴿عَلِيمًا ﴾ لبيان علم اللَّه سبحانه وتعالى بتوبة التائبين وأوبة الأوابين.

* * *

سى: وضح المراد بقول عالى: ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيَّاتِ

⁽۱) مسلم (حديث ۲۵۷۷). (۲) أحمد في «المسند» (۳/ ۲۹).



حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الآنَ. . ﴾.

ج: قال الطبري _ رحمه اللَّه تعالى _:

يعني بذلك جل ثناؤه: وليست التوبة للذين يعملون السيئات من أهل الإصرار على معاصي الله ﴿ حَتَىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ ﴾، يقول: إذا حشرج أحدهم بنفسه، وعاين ملائكة ربه قد أقبلوا إليه لقبض روحه، قال: وقد غُلب على نفسه، وحيل بينه وبين فهمه بشغله بكرب حشرجته وغرغرته: ﴿ إِنِي تُبْتُ الآنَ ﴾، يقول: فليس لهذا عند الله تبارك وتعالى توبة؛ لأنه قال ما قال في غير حال توبة.

* * *

س: اذكر بعض الآيات في معنى قوله تعالى: ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِي تُبْتُ الآنَ ﴾.

جٍ ، من الآيات في هذا المعنى قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا رَأُواْ بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحُدُهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴿ يَكَ فَلَمْ يَكُ يَنفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأُواْ بَأْسَنَا ﴾ وَحُدُهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ ﴿ يَكَ فَلَمْ يَكُ يَنفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأُواْ بَأْسَنَا ﴾ الخانه: ١٨٤.

وكذلك قوله تعالى في شأن فرعون: ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنتُ اللهُ لا إِلَهَ إِلاَّ اللّذي آمَنتْ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿ آلَانَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنتَ مِنَ الْمُفْسَدِينَ ﴾ إيونس: ٩١ ، ٩١ .

وكما قال تعالى: ﴿ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لا يَنفَعُ نَفْسًا إِيَمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ من قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا ﴾ الانعام:١٥٨٠.

يَتَأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَن تَرِثُوا ٱلنِّسَآءَ كَرُهَا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَآ اَن تَرِثُوا ٱلنِّسَآءَ كَرُهَا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَآ ءَاتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَن يَأْتِينَ بِفَحِشَةٍ مُّبَيِّنَةً وَعَاشِرُوهُنَّ فَاسِمَ أَن تَكْرَهُوا شَيْعَا وَيَجْعَلَ بِالْمَعْرُوفِ فَإِن كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى آن تَكْرَهُوا شَيْعًا وَيَجْعَلَ الله فِيهِ خَيِّرًا شَيْعًا وَيَجْعَلَ الله فِيهِ خَيِّرًا شَيْعًا وَيَجْعَلَ الله فِيهِ خَيِّرًا شَيْعًا وَيَجْعَلَ الله فيهِ خَيِّرًا شَيْعًا وَيَجْعَلَ الله فيهِ خَيْرًا حَيْرًا شَيْعًا وَيَعْمَلُ الله فيهِ خَيْرًا حَيْرًا شَيْعًا وَيَعْمِلُ الله فيهِ خَيْرًا حَيْرًا شَيْعًا وَيَعْمَلُ الله فيهِ خَيْرًا حَيْرًا شَيْعِا الله فيهِ فَيْرًا حَيْرًا فَيْهِ فَيْرًا فَيْ اللّهُ فَيْهِ فَيْرًا فَيْمَا اللّهُ فَيْهِ فَيْرًا فَيْمُ فَيْرًا فَيْرًا فَيْمُ اللّهُ فَيْهُ فَيْمُ اللّهُ فَيْمُ اللّهُ فَيْرُ لَكُمْ اللّهُ فَيْمُ اللّهُ اللّهُ فَيْمُ اللّهُ اللّهُ فَيْ اللّهُ فَيْمُ اللّهُ فَيْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْعَلَامُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْعَلَامُ اللّهُ الْعُلُولُ اللّهُ الْعَلَيْمُ الْعَلَامُ اللّهُ الْمُعْرُولُ اللّهُ الْعَلَامُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْعَلَامُ اللّهُ الْعَلَولُ اللّهُ الْعَلَامُ اللّهُ الْعَلَامُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْعَلَامُ اللّهُ ا

س: اذكر معنى ما يلي:

(كرهًا - تذهبوا ببعض - فاحشة - مبينة).

:5

معناها	الكلمة
بغير رضاهن	كرْهًا
لتأخذوا بعض	لتذهبوا ببعض
زنا _ نشوز	فاحشة
ظاهرة في أنها فاحشة وواضحة في كونها	مبينة
فاحشة	

* * *

س: اذكر سبب نزول قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَحِلُّ لَكُمْ أَن تَرَثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا ﴾ النساء:١٩١٩.



حج سبب نزولها ما أخرجه البخاري(١) في صحيحه حيث قال: حدثنا محمد بن مقاتل، أخبرنا أسباط بن محمد، حدثنا الشيباني، عن عكرمة، عن ابن عباس: قال الشيباني: وذكره أبو الحسن السُّوائي ولا أظنه ذكره إلا عن ابن عباس: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَحلُّ لَكُمْ أَن تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا وَلا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ فَال: كانوا إذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بامراته إن شاء بعضهم تزوجها، وإن شاءوا زوَّجوها، وإن شاءوا ذو جوها، وإن شاءوا لله في ذلك.

* * *

س: من النساء المعنيات بقوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَحِلُّ لَكُمْ أَن تَرِثُوا النّسَاءَ ﴾.

ج: هن نساء الآباء ونساء الأقارب.

* * *

س، كيف كانوا يرثون النساء كرها؟

ج: ذلك كما قال الطبري - رحمه اللَّه تعالى:

فإن قـال قائل: كيف كـانوا يرثونهن؟ وما وجـه تحريم وراثتهن؟ فـقد علمت أن النساء موروثات كما أن الرجال مورثون!

قيل: إن ذلك ليس من معنى وراثتهن إذا هن مِتن فتـركن مالاً، وإنما ذلك أنهن في الجاهلية كـانت إحداهن إذا مات زوجَها، كـان ابنه أو قريبُه

⁽١) البخاري (حديث ٤٥٧٩).

أولى بها من غيره، ومنها بنفسها، إن شاء نكحها، وإن شاء عضلها فمنعها من غيره ولم يزوجها حتى تموت، فحرَّم اللَّه تعالى ذلك على عباده، وحظر عليهم نكاح حلائل آبائهم، ونهاهم عن عضلهن عن النكاح.

* * *

س: هل للرجل أن يتزوج امرأة أخيه بعد موته؟

ج:نعم للرجل أن يتزوج امرأة أخيه بـعد موته إن رضيت هي وأولياؤها بذلك.

* * *

سى: هل التقييد بقوله تعالى: ﴿ كرها ﴾ في قوله: ﴿ لا يَحِلُ لَكُمْ أَن تَرثُوا النَّسَاءَ كَرْهًا ﴾ دل على جواز وراثة النساء بغير كره؟

ج: لا يدل على ذلك؛ لأن تخصيص الشيء بالذكر لا يدل على نفي ما عداه، كما في قوله تعالى: ﴿ وَلا تَقْتُلُوا أَوْلادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلاقٍ ﴾ االإسراء: ١٦١، فلا يدل ذلك على جواز قتل الأولاد لغير خشية إملاق.

ومن ثم فلا يحل لأولياء الميت أن يرثوا امرأته (كرها ولا غير كره) بل أولياؤها أحق بها، فإن أرادوا أن يزوجوها لأحد أقرباء الميت عمن تحل لهم زوجوها (وذلك بموافقتها) وإن أرادوا أن يزوجوها لغيرهم (برضاها) زوجوها، والله تعالى أعلم.



س: اذكر مزيدًا من الإيضاح لقوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَحِلُّ لَكُمْ أَن تَرثُوا النّسَاءَ كَرْهًا ﴾.

ج: قال السعدي _ رحمه اللَّه تعالى _ في تفسيره «تيسير الكريم المنان»:

كانوا في الجاهلية إذا مات أحدهم عن زوجته رأى قريبه _ كأخيه وابن عمه ونحوهما _ أنه أحق بزوجته من كل أحد، وحماها عن غيره، أحبت أو كرهت، فإن أحبها تزوجها على صداق يحبه دونها، وإن لم يرضها عضلها، فلا يزوجها إلا من يختاره هو، وربما امتنع من تزويجها حتى تبذل له شيئًا من ميراث قريبه أو من صداقها.

وكان الرجل أيضًا يعضل زوجته التي يكون يكرهها ليذهب ببعض ما آتاها، فنهى اللَّه المؤمنين عن جميع هذه الأحوال إلا حالتين: إذا رضيت، واختارت نكاح قريب زوجها الأول، كما هو مفهوم من قوله: ﴿كُرُهًا ﴾.

وإذا أتين بفاحشة مبينة: كالزنا، والكلام الفاحش، وأذيتها لزوجها، فإنه في هذه الحال، يجوز له أن يعضلها، عقوبة لها على فعلها، لتفتدي منه إذا كان عضلاً بالعدل.

وقال الجزائري _ حفظه اللَّه تعالى _ «أيسر التفاسير»:

تضمنت هذه الآية: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَحِلُّ لَكُمْ أَن تَرِثُوا النِسَاءَ كَرْهًا ﴾ إبطال ما كان شائعًا بين الناس قبل الإسلام من الظلم اللاحق بالنساء، فقد كان الرجل إذا مات والده عن زوجته ورثها أكبر أولاده من غيرها _ فإن شاء زوجها وأخذ مهرها _ وإن شاء استبقاها حتى تعطيه ما

يطلب منها من مال، فأنزل اللَّه تعالى قوله: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَحِلُّ لَكُمْ أَن تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا ﴾ فبطل ذلك الحكم الجاهلي بهذه الآية الكريمة: وأصبحت المرأة إذا مات زوجها اعتدت في بيت زوجها، فإذا انقضت عدتها ذهبت حيث شاءت ولها مالها وما ورثته من زوجها أيضًا.

* * *

س: الخطاب في قــوله تعــالى: ﴿ وَلا تَعْضُلُوهُنَ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَ ﴾ موجه لمن؟

الخطاب على قول أكثر المفسرين موجه للأزواج؛ وذلك لأن الزوج هو الذي يقدر على إعضال امرأته وأيضًا هو الذي آتاها الصداق.

والقول القائل: بأن الولي يُعضل، فنعم إن الولي يمكن أن يعضلها ويمنعها من الزواج، لكنه ليس المراد من الآية؛ لأنه لم يؤت الزوجة شيئًا.

وكذلك يمكن أن يُقال إن هذا الخطاب: ﴿ وَلا تَعْضُلُوهُنَ ﴾ موجه لأولياء الميت الذي مات وترك زوجة، فقاموا بإعضالها على ما كان أهل الجاهلية يفعلون، لكن وجه هذا أيضًا هنا ضعيف لقول اللَّه تعالى: ﴿ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَ ﴾ وهؤلاء الأولياء لم يعطوا المرأة شيئًا.

فظهر بذلك أن المراد الأزواج الذين ليست لهم حاجة في أزواجهن إلا الإضرار بهن لافتداء أنفسهن بشيء من الصداق الذي قدموه لهن، والله تعالى أعلم.



س: ما المراد بقوله تعالى: ﴿ بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ ﴾؟

ج: المراد به الصداق، أي: ببعض الصداق الذي أعطيتموهن إياه.

* * *

س: ما المراد بالفاحشة المبينة في قوله تعالى: ﴿ إِلاَّ أَن يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مُبِّينَة ﴾؟

ج: قال فريق من أهل العلم: إنها الزنا.

وقال آخرون: إنها النشوز.

وقال غيرهم: إنها الزنا والنشوز.

والظاهر أن ما اختاره الطبري صحيح في هذا الباب، وهو القول بالتعميم، أي: أن المراد الزنا والنشوز والعصيان، واللَّه تعالى أعلم.

* * *

سى: وضح معنى قـوله تعالى: ﴿ وَلا تَعْضُلُوهُنَ لِتَذْهُبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَ إِلا أَن يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ ﴾.

ج: معنى ذلك واللَّه أعلم: ولا تضيقوا أيها الأزواج على نسائكم ولا تؤذوهن لتضطروهن إلى أن يفتدين أنفسهن منكم بشيء من الصداق الذي أعطيتموهن إياه إلا أن يفعلن فواحش كالزنا أو أن ينشزن ويتمردن ويتعالين على الأزواج.

فإذا زنت المرأة جاز لزوجها أن يُضيق عليها، وأن يُضارها حتى ترد إليه صداقه الذي أعطاها إياه، أو بعضه ثم يطلقها.



وكذلك إذا صدر منها نشوز بيِّن وعصيان واضح يعرف الناس أنه نشوز وعصيان، فحينئذ يجوز للزوج أن يقوم بإعضالها حتى تفتدي نفسها منه بشيء من الصداق الذي أعطاها إياه، واللّه تعالى أعلم.

* * *

س: وضح المعنى الإجمالي لقوله تعالى: ﴿ ولا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْض مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلاَّ أَن يَأْتِينَ بِفَاحشَة مِّبَيّنَة ﴾.

ج: قال الطبري _ رحمه اللَّه تعالى _:

يعني بذلك جل ثناؤه: لا يحل لكم أيها المؤمنون أن تعضلوا نساءكم ضراراً منكم لهن، وأنتم لصحبتهن كارهون، وهن لكم طائعات، لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن من صدقاتهن ﴿ إِلاَّ أَن يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مِّبَيِّنَةٍ ﴾ فيحل لكم حينئذ الضرار بهن ليفتدين منكم.

وقال أيضًا في ختام تأويل الآية:

ف معنى الآية: ولا يحل لكم أيها الذين آمنوا أن تعضلوا نساءكم فتضيق وا عليهن وتمنعوهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف؛ لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن من صدقاتكم ﴿ إِلاَّ أَن يَأْتِينَ بِفَاحِشَة ﴾ من زنا أو بَذاء عليكم، وخلاف لكم فيما يجب عليهن لكم ﴿ مُبيّنَة ﴾ ظاهرة، فيحل لكم حينئذ عضلهن والتضييق عليهن، لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن من صداق إن هن افتدين منكم به.

وقال الشيخ أبو بكر الجزائري - حفظه اللَّه تعالى -:

﴿ وَلا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلاًّ أَن يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ ﴾.

فهذا حكم آخر وهو أنه يحرم على الزوج إذا كره زوجته أن يضايقها ويضارها حتى تفتدي منه ببعض مهرها؛ إذ من معاني العضل المضايقة والمضارة، هذا ما لم ترتكب الزوجة فاحشة الزنى، أو تترفع عن الزوج وتتمرد عليه وتبخسه حقه في الطاعة والمعاشرة بالمعروف، أما إن أتت بفاحشة مبينة لا شك فيها أو نشزت نشوزًا بينا فحينئذ للزوج أن يضايقها حتى تفتدي منه بمهرها أو بأكثر حتى يطلقها؛ وذلك لقوله تعالى: ﴿إِلاً أَن يَأْتِينَ بِهَاحِشَة مُبيّنَة ﴾.

* * *

س: اذكر طرفًا من حسن معاشرة النبي عَيْكُ لأزواجه.

خ: من ذلك ما أخرجه البخاري ومسلم (۱) في «صحيحيهما» من حديث أم المؤمنين عائشة ولي قالت: كان الحبش يلعبون، فسترني رسول الله علي النظر، فما زلت أنظر حتى كنت أنا أنصرف، فاقدروا قدر الجارية الحديثة السن الحريصة على اللهو.

وفي رواية أن النبي عَلَيْكُ قال لها: «يا حميراء أثحبين أن تنظري إليهم؟» قالت: نعم (٢) .

⁽١) أخرجه البخاري (حديث ٥١٩٠)، ومسلم (في طرق حديث ٨٩٢).

⁽۲) عزاها الحافظ في «الفتح» (۲/ ٤٤٤) إلى النسائي، وصحح إسنادها.

⁽٣) أحمد في «المسند» (٦/ ٢٦٤).



«تعالي حتَّى أسابقك»، فسابقته فسبقته أن فسكت عني حتى إذا حملت اللحم وبدنت ونسيت خرجت معه في بعض أسفاره، فقال للناس: «تقدموا»، فتقدموا، ثم قال: «تعالى حتى أسابقك»، فسابقته فسبقني، فجعل يضحك وهو يقول: «هذه بتلك».

ومن ذلك ما أخرجه البخاري ومسلم (۱) من حديث أنس وطي قال: أتى النبي علي الله على بعض نسائه ومعهن أم سليم، فقال: «ويحك يا أنجشة، رويدك سوقًا بالقوارير».

وتأتيه زوجته وهو معتكف، فيجلس معها يحدثها في معتكفه ساعة، ثم يقوم معها يردها إلى قريب من بيتها^(٢).

ومن ذلك ما أخرجه البخاري ومسلم (٣) من حديث عائشة وطي قالت: «كنت ألعب بالبنات عند النبي علي الله على ا

فها هي أم المؤمنين عائشة وقد تزوجها رسول اللَّه عَالِمُ اللَّهِ عَالِمُ اللَّهِ عَالِمُ اللَّهِ عَالَمُ اللَّه

⁽۱) البخاري (۱۰/ ۵۳۸ مع «الفتح»)، ومسلم (۵/ ۱۷۷).

شب الرسول عَرَاكُم النساء بالقوارير، وأمسر أنحشة أن يتلطف في إنشاده وهو يحدو للإبل، فإن الإبل إذا سمعت صوت الحمادي أسرعت، فخشي على النساء من سرعتها.

⁽٢) أخرج البخاري (حديث ٢٠٣٥)، ومسلم (١٧١٢) من حديث صفية بنت حيى وطلحها أم المؤمنين أنها جاءت إلى رسول الله عليها تزوره في المسجد في العشر الأواخر من رمضان، فتحدثت عنده ساعة، ثم قامت تنقلب، فقام النبي عليها معها يقلبها... الحديث.

⁽٣) أخرجه البخاري مع «الفتح» (١٠/ ٥٢٦)، ومسلم (مع النووي ٥/ ٢٩٥).



ست سنين، وبنى بها وهي بنت تسع سنين ومكث معها تسع سنين تلعب مع زميلاتها وصويحباتها بالبنات (وهي الصور التي كانت تصنع من العهن أو من القطن على هيئة البنات) فيدخل النبي عائلي التي التحقي صويحباتها فيرسلهن رسول الله عائلي عائشة ولي الله عائشة ولي الله عائلة عائلة الله عائلة الل

وقد حث رسول الـلَّه عَالِيُّكُم على ملاعبة الأهل ومـداعبتهـا، فأخرج

⁽١) ومحل هذا إذا لم يكن فيه مشقة على عموم المسلمين.

⁽٢) أخرج البخاري (٣٣٤)، ومسلم (٣٦٧) من حديث عائشة ولي قالت: خرجنا مع رسول اللَّه عَيَّاتُ في بعض أسفاره حتى إذا كنا بالبيداء _ أو بذات الجيش _ انقطع عقد لي فأقام رسول اللَّه عَيَّاتُ على التماسه وأقام معه الناس وليسوا على ماء... الحدث.

⁽٣) أخرجه البخاري (مع «الفتح» ٢/ ١٦٢).

⁽٤) أخرجه أبو داود (٢٥١٣) وللحديث شواهد ذكرتها في كتابي «جامع أحكام النساء» (أبواب الأدب..).



البخاري في "صحيحه" ومسلم (۱) من حديث جابر بن عبد اللَّه وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهِ عَلَيْظِ أَنْ اللَّهِ عَلَيْظِ أَنْ اللَّهِ عَلَيْظِ أَنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالِ

ثم عاد يدعوه فقال رسول اللَّه عَرَّا (وهذه؟) قال: نعم ـ في الثالثة ـ فقاما يتدافعان حتى أتيا منزله (٣).

ويجلس عليه الصلاة والسلام مستمعًا إلى أم المؤمنين عائشة وهي تقص عليه حديث النسوة اللاتبي جلسن وتعاقدن على أن لا يكتمن من خبر أزواجهن شيئًا ألا وهو حديث أم زرع، وهو حديث طويل ومع ذلك لا يمل رسول اللَّه عليه من عائشة وهي تقصُّه عليه، والحديث قد أخرجه البخاري ومسلم من حديث أم المؤمنين عائشة، ونسوقه لما فيه من

⁽١) أخرجه البخاري (حديث٧٤٧)، ومسلم (حديث٧١٥) من عدة وجوه.

⁽۲) وليس هذا في كل الأحوال.(۳) أخرجه مسلم في "صحيحه" (۲۰۳۷).

⁽١) أخرجه البخاري (٥١٨٩)، ومسلم (حديث ٢٤٤٨).

الفوائد، قالت ضِيْفِيا:

«جلس إحدى عشرة امرأةً فتعاهدن وتعاقدن أن لا يكتُمن من أخبار أزواجهن شيئًا.

قالت الأولى: زوجي لحمُ جَمَلٍ غَتُّ^(۱) على رأس جَبَلٍ^(۲)، لا سهل^(۳) فيُتقل^(۱).

قالت الثانية: زوجي لا أبثُّ خَبَرَهُ (٧) إني أخاف أن لا أَذَرَه (٨) إن أذكرُهُ أذكر

والمعنى الإجمالي لقولها _ والله أعلم _: أنها شبهت زوجها بلحم الجمل الضعيف الهزيل، وهذا اللحم رغم أنه لحم جمل ضعيف هزيل فهو موضوع على قمة جبل وعر يصعب الصعود إليه، فالجبل ليس بسهل للارتقاء، واللحم ليس بسمين يستحق مكابدة المشاق.

وتنزيل هذا على الزوج كالتالي: أنها تذم زوجها فتقول: إن لحمه كلحم الإبل ليس كلحم الضأن الطيب، والمعنى: أنها لا تستمتع بزوجها ذلك الاستمتاع المطلوب، فهو رجل ضعيف لحمه غير جيد، وكأنها تصف مضاجعته لها، تعني: أنني إذا استمتعت منه بشيء فكأني آكل لحم الجحمل الهزيل، وهو مع هذه الحالة من الهزال والصعف خُلقه سيئ، فلا أحد يعرف كيف يتكلم معه ولا كيف يتخاطب معه، ولا يصل إليه لسوء خلقه، وحتى إذا وصلت إليه بعد مكابدتي المشاق فماذا عساي أن أحصل منه؟! إنني بعد هذا الجهد للوصول إليه لا أجد شيئًا يستحق أن آخذه وأنتفع به وأستمتع به، والله أعلم.

⁽١) الغث: الهزيل النحيف الضعيف.

⁽٢) في رواية: على رأس جبل وعر.

⁽٣) أي: الجبل ليس بسهل، والمعنى: أن صعوده شاق لوعورته.

⁽٤) يُرتقى أي: يُصعد عليه.

⁽٥) المراد: اللحم.

⁽٦) يُنتقل: أي يتحول.

⁽٧) أبث: معناه أنشر. (٨) أذره: أتركه، والمعنى: أترك خبره.



عجره وبجره (۲)

قالت الثالثة: زوجي العَشَنَّق (٣) إن أنطق أطلَّق، وأن أسكت أُعلَّق (١). قالت الرابعة: زوجي كليل تهامة (٥) لا حرٌّ ولا قَرُّ ولا مخافة ولا سآمة (٢).

(٢،١) عُجره وبُجره: العُجر هي العروق والأعصاب التي تنتفخ وتظهر في الوجه والجسد عند الغضب أو عند الكبر، والبُجر مثلها إلا أنها مختصة بالبطن.

والمعنى الإجمالي _ واللَّه أعـلم _ أن المرأة تشير إلى أن زوجها ملي، بالعـيوب، فهي تقول: إنني إذا تكلمت فيـه ونشرت أخباره أخشى أن أستمسر في الحديث ولا أنتهي لكثرة ما فيه من شرور وانفعالات، وماذا أتذكر من زوجي إن تذكرت منه شيئًا فالذي أتذكره هو العُـقد الموجودة في وجـهه، وانتفاخ أوداجه، والنتـو، الظاهرة في عروق البطن والجسد، هذا الذي أذكره منه.

ومن العلماء من قال: إن معنى قولها إني أخاف أن لا أذره، أي: أخاف أن لا أتحمل مفارقته؛ فإنه إذا بلغه أنني تكلمت فيه طلقني فأخشى من مفارقته لوجود أولادي وعلاقتى به، والأول أولى، واللَّه أعلم.

- (٣) العَشَنَّى: هو الطويل المذموم الطول، وقيل: وهو السيئ الخلق، وقيل: هو النجيب الذي يملك أمر نفسه ولا تتحكم فيه النساء، وقيل عكس ذلك: إنه الأهوج الذي لا يستقر على حال.
- (٤) أما قدولها: إن أنطق أُطلَّق وإن أَسْكت أعلق: فمعناه ـ واللَّه أعلم ـ إذا تكلمت عنده وراجعته في أمر طلقني، وإن سكتُّ على حالي لم يلتفت إليَّ وتركني كالمعلقة التي لا زوج لها ولا هي أيم، فلا زوج عندها تنتفع به، ولا هي أيم تبحث عن زوج لها، واللَّه أعلم.
- (٥) قولها: كليل تهامة: أما تهامة: فبلاد تهامة المعروفة، والليل في هذه البلاد معتدل والجو فيها طيب لطيف، فهي تصف زوجها بأنه لين الجانب هادئ الطبع رجل لطيف.
- (٦) مخافة: من الخوف، والسامة من قوله: سأم الرجل أي ملَّ وتعب، والمعنى: أنني أعيش مع زوجي آمنة مطمئنة مرتاحة البال لست خائفة ولا أملُّ من معيشته معي، وحالي عنده كحال أهل تهامة وهو يستمتعون بلذة ليلهم المعتدل وجو بلادهم اللطيف.



قالت الخامسـة: زوجي إن دخل فَهِد^(۱) وإن خرج أُسِد^(۲) ، ولا يسألُ عـمَّا عَهد^(۳) .

قالت السادسة: زوجي إن أكل لَفُّ⁽¹⁾ وإن شرب اشتفُ^(٥) ، وإن اضطجع التفُّ^(١) ولا يُولجُ الكفَّ؛ ليعلم البثُّ^(٧) .

قالت السابعة: زوجي غَيَاياء (١٠) _ أو عَيَاياء (١٠) _ طباقاء (١٠) كلُّ داء له داءٌ،

- (١) فَهد: بفتح الفاء وكسر الهاء وفتح الدال من الفهد المعروف، أي فيه من خصال الفهد.
 - (٢) أُسِد: بفتح الألف وكسر السين وفتح الدال من الأسد، أي فيه من خصال الأسد.
- (٣) هذا الوصف الذي وصفت به المرأة روجها محتمل احتمالين: إما المدح وإما الذم. أما المدح: فله وجوه أحدها: أنها تصف روجها بأنه فهد؛ لكثرة وثوبه عليها وجماعه لها فهي محبوبة عنده لا يصبر إذا رآها، أما هو في الناس إذا خرج فشجاع كالأسد. وقولها: لايسال عما عهد: أي أنه يأتينا بأشياء من طعام وشراب ولباس ولا يسأل أين ذهبت هذه ولا تلك.

والوجه الثاني للمدح: أنه إذا دخل البيت كان كالفهد في غفلته عما في البيت من خلل وعدم مؤاخذته لها على القصور الذي في بيتها، وإذا خرج في الناس فهو شجاع مغوار كالأسد، ولا يسأل عما عهد. أنه يسامحها في المعاشرة على ما يبدو منها من تقصير.

أما الذم: فهي تصف زوجها بأنه إذا دخل كان كالفهد في عدم مداعبته لها قبل المواقعة، وأيضًا سيئ الخلق يبطش بها ويضربها ولا يسأل عنها، فإذا خرج من عندها وهي مريضة ثم رجع لا يسأل عنها ولا عن أحوالها ولا عن أولاده، واللَّه أعلم.

- (٤) أي: مر على جميع ألوان الطعام التي على السفرة فأكل منها جميعًا.
 - (٥) اشتف: أي شرب الماء عن آخره.
 - (٦) أي: التف في اللحاف والفراش وحده بعيدًا عني.
- (٧) لا يدخل يده إلى جسدي ويرى مــا أنا عليه من حال وأحزان، فــهي تصف زوجها بما يُذم به الرجل وهو كثرة الأكل والشرب وقلة الجماع، واللَّه أعلم.
 - (٨، ٩) الغياياء: هو الأحمق، والعياياء: (من العي) الذي لا يستطيع جماع النساء.
 - (١٠) طباقاء: بلغ الغاية في الحمق.



شَجَّك (١) أو فَلَّك (٢) أو جمع كلاً لك.

قالت الثامنة: زوجي المس مس أرنَب (٣) والريح ريح زرنب (١)

قالت التاسعة: زوجي رفيع العماد (٥) طويل النجاد (٢) عظيم الرماد (٧) قريب البيت من الناد (٨) .

قالت العاشرة: زوجى مالك(١) وما مالك؟ مالك خير من ذلك(١٠) له إبل ا

(١) شجَّك: أي إذا كلمتيه شجَّك، والشج هو الجرح في الرأس.

وفي رواية: أنا أغلبه والناس يغلب.

- (٥) رفيع العماد: تعنى: أن بيته مرتفع كبيوت السادة والأشراف حتى يقصده الأضياف.
- (٦) طويل النجاد: النجاد هو حمالة السيف، كجراب السيف تصفه بالجرأة والشجاعة.

⁽٢) والفلول هي الجروح في الجسد، والمعنى: إذا راجعته في شيء ضربني على رأسي فكسرها أو على جسدي فأدماه أو جمعهما لي معًا، أي جمع لي الضرب على الرأس (الذي هو الشج) مع جراح الجسد (الفلول)، واللَّه أعلم.

⁽٣) قـولهـا: المس مس أرنب: أي أن زوجـهـا إذا مـستـه وجـدت بدنه ناعـمًـا كـوبر الأرنب، وقيـل: كنَّت بذلك عن حسن خلقـه ولين عريكتـه بأنه طيب العرق لـكثرة نظافته واستعماله الطيب تظرفًا.

⁽٤) الزرنب: نبت له ريح طيب، فهي تصف زوجها بحسن التجمل والتطيب لها، واللَّه أعلم.

⁽V) المراد بالرماد: رماد الحطب الذي نشأ عن إيقاد النار في الخشب والحطب؛ وكونه عظيم الرماد يدل على أنه كريم يكثر الأضياف من المجيء إليه فيكثر من الذبح والطهى لهم؛ فيكثر الرماد لذلك، وهو أيضًا كريم في أهله.

 ⁽٨) قريب البيت من الناد أي: من النادي فالناس يذهبون إليه في مسائلهم ومشاكلهم،
 فالمعنى: أنها تصفه بالسيادة والكرم وحسن الخلق وطيب المعاشرة، واللَّه أعلم.

⁽٩) زوجها اسمه مالك.

⁽١٠) أي: خيرٌ من المذكورين جميعًا.



كثيرات المبارك قليلات المسارح (١) وإذا سمعن صوت المزهر (٢) أيق ن أنهن هوالك.

- (١) أي: قليل من الإبل من يسرح ليرعى، وكـــثير منها يبقى بجواره استــعدادًا لإكرام الضيف بذبحها.
- (٢) المزهر آلة كالعود ـ على ما قاله العلماء ـ يُضرب به لاستقبال الأضياف والترحيب بهم. والمعنى: أن الإبل إذا سمعت صوت المزهر علمت أن هناك أضيافًا قد وصلوا، فإذا وصل الأضياف أيقنت الإبل أنها ستذبح، واللَّه أعلم.
- (٣) أناس: من النوس وهو الحركة، والمعنى: حَرَكُ أَذَنَــي بِالْحِلْمِ، والمعنى أيضًا: أكثر في أذني من الحلي حتى تدلى منها واضطرب وسمع له صوت.
 - (٤) أي: أن عضديها امتلأت شحمًا.
 - (٥) بجحني: أي: عظمني وجعلني أتبجح فعظمت إليَّ نفسي وتبجحت.
- (٦) بشق: قـيل: هو مكان، وقيل: شق جـبل، والمعنى: وَجدني عندمــا جاء يتــزوجني أعيش أنا وأهلي في فقر وفي غنيمات قليلة نرعاها بشق الجبل.
 - (٧) أي: صهيل الخيول.
 - (٨) أطيط: أي: إبل، أي: أنها أصبحت في رفاهية بعد أن كانت في ضنك من العيش.
- (٩) الدائس هو ما يُداس، وهو القمح الذي يداس عليه ليخرج منه الحبُّ ويفصل عنه التبن كما يفعل الآن في بعض بلاد الريف يرمون القمح في طريق السيارات كي تدوسه فتفصل بين الحب والتبن، وكان الدائس في زمان السلف هو الدواب.
 - (١٠) المُنق: هو الذي له نقيق، قال بعض العلماء: هو الدجاج.
 - والمعنى: أنها أصبحت في ثروة واسعة من الخيل والإبل والزرع والطيور وغير ذلك.
 - (١١) أي: لا يقبح قولي ولا يرده بل أنا مُدللة عنده.
- (١٢) أي: أنام إلى الصباح لا يـوقظني أحدٌ لعـمل، بل هناك الخـدم الذين يعـملون لي الأعمـال فلا يقول لي: قـومي جهزي طعام، ولا اعلـفي دابة ولا هيئي المركب، بل هناك من الخدم من يكفيني ذلك.

وأشرب فأتقنَّح (١).

أم أبي زرع، فما أم أبي زرع؟ عكومها(١) رداح(٦) وبيتها فِساحٌ.

ابن أبي زرع، فما ابن أبي زرع؟ مضجعه كمسلِّ شَطْبَةٍ (١٠) ويُشبعه ذراع الجَفْرة (٥٠) .

بنتُ أبي زرع، فما بنت أبسي زرع؟ طوعُ أبيها وطوعُ أمها وملءُ كـسائها^(١) وغيظُ جارتها^(٧)

(١) أتقنَّح، أي: أشرب حـتى أرتوي، وقيل: أشرب على مهل لأني لا أخـشى أن ينتهي اللبن فهو موجود دائمًا.

(٢) العكوم: هي الأعدال والأحمال التي توضع فيها الأمتعة.

(٣) رداح: أي: واسعة عظيمة.

والمعنى: أنها وصفت والدة زوجها بأنها كثيرة الآلات والأثاث والمتاع والقماش، وبيتها متسع كبير، ومالها كثير، تعيش في خير كثير وعيش رغيد وفير.

(٤) الشطبة: هي سعف الجريد الذي يشق فيوخذ منه قضبان رقاق تنسج منه الحصر، والمسل: هي العود الذي سُلَّ (أي: سُحب) من هذه الحصيرة. تعني: أن المضجع الذي ينام فيه الولد صغير قدر عود الحصير الذي يسحب من الحصيرة، أي: أن الولد لا يشغل حيزًا كبيرًا في البيت.

أما الحافظ بن حجر _ رحمه الله _ فقال «فتح الباري (١٧٩/٩): ويظهر لي أنها وصفته بأنه خفيف الوطأة عليها؛ لأن زوج الأب غالبًا يستثقل ولده من غيرها، فكان هذا يخفف عنها، فإذا دخل بيتها فاتفق أنه قال فيه: (أي: نام فيه) مثلاً لم يضطجع إلا قدر ما يسل السيف من غمده ثم يستيقظ؛ مبالغة في التخفيف عنها.

(٥) الجفرة هي: الأنثى من الماعز التي لها أربعة أشهر. وتعني: أن الولد ليس بكثير الطعام ولا الشراب.

(٦) أي: أن جسمها ممتلئ أتاها اللَّه بسطة فيه.

(٧) قيل: جارتها ضرتها، وقيل: جارتها على الحقيقة.



جارية أبي زرع، فما جارية أبي زرع؟ لا تَبُثُّ^(۱) حديثنا تَبشيثًا ولا تُنَقِّثُ^(۱) ميراثنا^(۳) تنقيئًا، ولا تملًا بيتنا تعشيشًا^(۱).

قالت: خرج أبو زرع والأوطابُ تَمْخَضُ (٥) فلقي امرأة معها ولدان لها كالفهدين (٦) يلعبان من تحت خاصرتها برمانتين (٧) فطلقني ونكحها، فنكحت بعده رجلاً سَريًا (٨) ركب شريًا (٩) وأخذ خطيًا (١٠) وأراح (١١) علي نعمًا

ومعنى آخر: أنها لا تدخل على بيتنا شيئًا من الحرام. وأيضًا: لا تترك الطعام يفسد.

ومن أهل العلم من قال: إنه حرج من عندها وهي تمخض اللبن فكانت متعبة فاستلقت فرآها متعبة فكأنه زهد فيها.

- (٦) أي: أنه سُرًّ بالولدين وأعجب بهما ومن ثمَّ أحب أن يرزق منها بالولد.
- (٧) ذكر بعض أهل العلم أن معناه: أن أليتيها عظيمتين فإذا استلقت على ظهرها ارتفع جسمها الذي يلي أليتيها من ناحية ظهرها عن الأرض، حتى لو جاء الطفلان يرميان الرمانة من تحتها مرت الرمانة من تحت ظهرها وذلك من عظم إليتيها.
- وقول آخر: أن الطفلين يلعبان وهما مجاورين لها، ومنهم من حمل الرمانتين على ثديبها، ودلَّل بذلك على صغر سنها أي: أن ثديها لم يتدل من الكبر.
 - (٨) سريًّا: أي: من سواة الناس، من كبرائهم في حسن الصورة والهيئة.
 - (٩) شريًّا: أي: فرسًا جيدًا خيارًا فاثقًا يمضى في سيره بلا فتور.
- (١٠) هو الرمح الخطي أي: الذي يجلب من موضع يقــال له: الخط، وهو موضع بنواحي البحرين كانت تجلب منه الرماح.
 - (١١) راح: أي: أتى بها إلى المراح وهو موضع الماشية، أو رجع إليَّ (عند رواحه).

⁽١) لا تبث: أي: لا تنشر ولا تُظهر.

⁽٢) أي: لا تخوننا فيه ولا تسرق منه

⁽٣) في رواية: ميرتنا، والمعنى بها الطعام.

⁽٤) أي: أنها نظيفة وتنظف البيت فلا تترك البيت قذرًا دنسًا مليئًا بالخرق ومليئًا بما لا فائدة فه.

⁽٥) الأوطاب: هي قدور اللبن وأوعيته، وتمخض أي: تُخضُّ كي يستخرج منها الزبد والسمن.

ثريًّا(۱) وأعطاني من كل رائحة(۲) زوجًا، وقال: كُلي أمَّ زرع وميري(۳) أهلك، قالت: فلو جمعت كل شيء أعطانيه ما بلغ أصغر آنية أبي زرع(۱) ، قالت عائشة: قال رسول اللَّه عَرِيُّا اللَّهُ عَرِيْتُ لك كأبي زرع لأم زرع (۱) .

(١) الثري: هو المال الكثير من الإبل وغيرها.

- (٢) في رواية (ذابحة)، المعنى: أعطاني من كل شيء يذهب ويروح صنفين فمـثلاً الإبل والغنم والبقر والعبيـد وغيرها تروح فكل شيء يروح (أو كل شيء يذبح) أعطاني منه بدلاً من الواحد اثنين أو أعطاني منه صنفاً.
- (٣) الميرة: هي الطعام، ومنه قول إخوة يوسف عليه السلام: ﴿وَغَيْرُ أَهْلُنَا﴾ [يوسف: ٦٥] أي: نجلب لهم الميرة، والمراد أنه قال لها: صليهم وأوسعي عليهم بالميرة.
- فهـذه المرأة وصفت زوجها بالسـيادة والشجـاعة والفضل والجود والكرم، فـهو رجل يركب أفضل الفرسان ويخرج غـازيًا معه سهم جيد من أجود السهـام فيرجع منتصرًا غانمًا الغنيـمة فيُـدخل عليَّ من كل نوع مما يُذبح زوجًا، ولا يضـيق عليَّ في الإهداء وصلة أهلي بل يقول: كُلي يا أم زرع وصلي أهلك وأكرميهم.
- (٤) من العلماء من قال: إن الذي يجمعه هذا الزوج من الغزوة إذا قسم على الأيام حتى تأتي الغزوة الثانية كان نصيب كل يوم من الأيام لا يملأ أصغر إناء من آنية أبي زرع. والذي يظهر لي أنها أرادت المبالغة في فضل أبي زرع، واللَّه أعلم.
- (٥) هذا هو القدر المرفوع من حديث رسول اللَّه عَلَيْكُم ، وها هي بعض الفوائد المتعلقة بحديث أم زرع ذكرها الحافظ ابن حجر ـ رحمه اللَّه ـ فقال:
- وفي هذا الحديث من الفوائد غير ما تقدم: حسن عشرة المرء أهله بالتأنيس والمحادثة بالأمور المباحة ما لم يفض ذلك إلى ما يمنع.
- وفيه: المزح أحيانًا وبسط النفس به ومداعبة الرجل أهله وإعلامه بمحبته لها ما لم يؤد ذلك إلى مفسدة تترتب على ذلك من تجنيها عليه وإعراضها عنه.
- وفيه: منع الفخر بالمال وبيان جواز ذكر الفضل بأمور الدين، وإخبار الرجل أهله بصورة حاله معهم وتذكيرهم بذلك لا سيما عند وجود ما طبعن عليه من كفر الإحسان.
 - وفيه: ذكر المرأة إحسان زوجها.
- وفيه: إكـرام الرجل بعض نسائه بحضور ضـرائرها بما يخصها بــه من قول أو فعل، محلــه عند السلامــة من الميل المفضي إلى الجــور، وقد تقــدم في أبواب الهبــة جواز =

تخصيص بعض الزوجات بالتحف واللطف إذا استوفى للأخرى حقها.

وفيه: جواز تحدث الرجل مع زوجته في غير نوبتها. وفيه الحديث عن الأمم الخالية وضرب الأمثال بهم اعتبارًا، وجواز الانبساط بذكر طرف الأخبار ومستطابات النوادر تنشيطًا للنفوس.

وفيه: حض النساء على الوفاء لبعولتهن وقبصر الطرف عليهم والشكر لجسميلهم، ووصف المرأة زوجها بما تعرفه من حسن وسوء، وجواز المبالغة في الأوصاف، ومحله إذا لم يصر ذلك ديدنًا لأنه يفضي إلى خرم المروءة.

وفيه: تفسير ما يجمله المخبر من الخبر إما بالسؤال عنه وإما ابتداءً من تلقاء نفسه.

وفيه: إن ذكر المرء بما فيه من العيب جائز إذا قصد التنفير عن ذلك الفعل ولا يكون ذلك غيبة، أشار إلى ذلك الخطابي، وتعقبه أبو عبد الله التميمي شيخ عياض بأن ذلك غيبة، أشار إلى ذلك الخطابي، وتعقبه أبو عبد الله التميمي شيخ عياض بأن الاستدلال بذلك إنما يتم أن لو كان النبي عليه المرأة تغتاب زوجها فأقرها، وأما الحكاية عمن ليس بحاضر فليس كذلك، وإنما هو نظير من قبال: في الناس شخص يسيء، ولعل هذا هو الذي أراده الخطابي فلا تعقب عليه، وقال المازري: قال بعضهم: ذكر بعض هؤلاء النسوة أزواجهن بما يكرهون ولم يكن ذلك غيبة لكونهم لا يعرفون بأعيانهم وأسمائهم، قال المازري: وإنما يحتاج إلى هذا الاعتذار لو كان من تحدث عنده بهذا الحديث سمع كلامهن في اغتياب أزواجهن فأقرهن على ذلك، فأما والواقع خلاف ذلك وهو أن عائشة حكت قصة عن نساء مجهولات غائبات فلا، ولو أن امرأة وصفت زوجها بما يكرهه لكان غيبة محرمة على من يقوله ويسمعه، إلا إن كانت في مقام الشكوى منه عند الحاكم، وهذا في حق المعين، فأما المجهول الذي لا يعرف في لا حرج في سماع الكلام فيه لأنه لا يتأذى إلا إذا عبوف أن من ذكر عنده يعرفه، ثم إن هؤلاء الرجال مجهولون لا تعرف أسماؤهم ولا أعيانهم فضلاً عن أسمائهم ولم يثبت للنسوة إسلام حتى يجري عليهن الغيية فبطل الاستدلال به لما ذكر.

وفيه: تقوية لمن كره نكاح من كان لها زوج لما ظهر من اعتراف أم زرع بإكرام زوجها الثاني لها بقدر طاقته، ومع ذلك فحقرته وصغرته بالنسبة إلى الزوج الأول.

وفيه أن الحب يستر الإساءة، لأن أبا زرع مع إساءته لها بتطليقها لم يمنعها ذلك من =

وأوصى الله سبحانه وتعالى بإحسان المعاشرة فقال سبحانه: ﴿ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفَ ﴾ النماء: ١٩].

قال ابن كثير _ رحمه اللَّه _ عند تفسير هذه الآية:

﴿ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ الناء ١٩١ أي: طيبوا أقوالكم لهن، وحسنوا أفعالكم وهيئاتكم بحسب قدرتكم كما تحب ذلك منها، فافعل أنت بها مثله كما قال تعالى: ﴿ وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ البقرة ٢٢٨، وقال

المبالغة في وصفه إلى أن بلغت حد الإفراط والغلو.

وقد وقع في بعض طرقه إشارة إلى أنَّ أبا زرع ندم على طلاقها وقال في ذلك شعرًا، ففي رواية عــمر بن عبــد اللَّه بن عروة عن جده عن عــائشة: أنهـا حدثت عن النبي عَرِيْكِمْ عن أبي زرع وأم زرع، وذكرت شعر أبي زرع على أم زرع.

وفيه: جواز وصف النساء ومحاسنهن للرجل، لكن محله إذا كنَّ مجهولات، والذي يمنع من ذلك وصف المرأة المعنية بحضرة الرجل، أو أن يذكر من وصفها ما لا يجوز للرجال تعمد النظر إليه.

وفيه: أنَّ التشبيه لا يستلزم مساواة المشبه بالمشبه به من كل جهة لقوله علَيْظِيم : «كنت لك كأبي زرع» والمراد ما بيَّنه بقوله في رواية الهيئم في الألفة إلى آخره لا في جميع ما وصف به أبو زرع من الثروة الزائدة والابن والخادم وغير ذلك وما لم يذكر من أمور الدين كلها.

وفيه: أن كناية الطلاق لا توقعه إلا مع مصاحبة النية؛ فإنه عَيَّكُ تَ شُبُه بأبي زرع وأبو زرع قد طلق، فلم يستلزم ذلك وقوع الطلاق لكونه لم يقصد إليه.

وفيه: جواز التأسي بأهل الفضل من كل أمة؛ لأن أم زرع أحبرت عن أبي زرع بجميل عشرته فامتثله النبي عليه أنه كذا قال المهلب واعترضه عياض فأجاد، وهو: أنه ليس في السياق ما يقتضي أنه تأسى به، بل فيه أنه أخبر عن حاله معه مثل حال أم زرع، نعم ما استنبطه صحيح باعتبار أن الخبر إذا سيق وظهر من الشارع تقريره مع الاستحسان له جاز التأسى به.

فحسن المعاشرة مطلوب والترفيه عن الأهل بين الحين والآخر مطلوب.

ففي "صحيح مسلم" (٢) من حديث حنظلة الأسيدي وطلق وكان من كتاب رسول اللّه على قال: لقيني أبو بكر فقال: كيف أنت يا حنظلة؟ قال: قلت: نافق حنظلة، قال: سبحان اللّه ما تقول؟! قال: قلت: نكون عند رسول اللّه على يُذكّرنا بالنار والجنة حتى كأنا رأي عين، فإذا خرجنا من عند رسول اللّه على الله على عائم عالما الأزواج والأولاد والضّيعات فنسينا كثيرًا، قال أبو بكر: فو اللّه إنا لنلقى مثل هذا، فانطلقت أنا وأبو بكر رسول اللّه على رسول الله على الله على قلت: نافق حنظلة يا رسول الله. فقال رسول الله على عندك تُذكّرنا والجنة حتى كأنا رأي عين، فإذا خرجنا من عندك عافسنا الأزواج والأولاد والضيعات ونسينا كثيرًا. فقال رسول اللّه على الله نكون عندك تأذكّرنا والأولاد والضيعات ونسينا كثيرًا. فقال رسول اللّه على الله المنازي عنه على المنازي وفي الذّكر لصافحتكم الملائكة على فرشكم وفي طرقكم، ولكن يا حنظلة ساعة وساعة» ثلاث مرات.

⁽١) صحيح وسيأتي.

⁽٣) مسلم مع النووي (١٧/ ٦٥).

وفي "صحيح البخاري" أن من حديث ابن عمر ولي قال: كنا نتقي الكلام والانبساط إلى نسائنا على عهد النبي على هيبة أن ينزل فينا شيء، فلما توفى رسول الله على الكلام وانبسطنا.

* * *

س: وضح شيئًا من المراد بقوله تعالى: ﴿ فَإِن كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فيه خَيْرًا كَثيرًا ﴾.

ج: هذه الآية الكريمة توضح أن علم الإنسان قاصر، فقد يرى الخير في أمرٍ من الأمور، وقد حمل هذا الأمر كل الشرور، والعكس أيضًا فقد يرى في أمرٍ منا شرًا وهو يحمل كل أنواع الخير، وهذا شيء واضح في سورة الكهف وفي غيرها من السور.

ف في سورة الكهف يقول الله جل ذكره: ﴿ . أَمَّا السَّفينةُ فَكَانَتُ لَمُسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدَتُ أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُم مَّلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفينة غَصْبًا ﴾ الكهف: ٢٩ فقد يرى شخص أن في خرق السفينة أذى لأصحابها، ولكنه حمل خيرًا كثيرًا في حفظ السفينة من غصب المغتصبين، وكذلك الأمر في الغلام الذي قتل ، وكذلك بناء الجدار في قرية البخلاء، وكذلك الأمر في الفتال إذ قال الله فيه: ﴿ كُتبَ عَلَيْكُمُ الْقتَالُ وَهُو كُرْهٌ لَكُمْ وَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُو خَيْرٌ لَكُمْ وَالله يَعْلَمُ وَأَنتُمْ لا تَعْلَمُونَ ﴾ البقرة: ٢١٦ وكذلك كان الأمر في حديث الإفك؛ إذ قال الله سبحانه: ﴿ لا تَحْسَبُوهُ شَرَّا لَكُم بَلْ هُو خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ النور: ١١ الله سبحانه: ﴿ لا تَحْسَبُوهُ شَرًا لَكُم بَلْ هُو خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ النور: ١١ الله سبحانه: ﴿ لا تَحْسَبُوهُ شَرًا لَكُم بَلْ هُو خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ النور: ١١ الله

⁽١) أخرجه البخاري (حديث ١٨٧٥)

وكذلك الأمر في النساء: فقد يكره زوج زوجته لدمامة مشلاً أو لانخفاض في نسبها أو لفقرها ويجعل اللَّه فيها حيراً كثيراً بأن يُرزق منها الولد الصالح مثلاً، أو تُذكره بصلة أرحامه، أو يرزق رزقاً واسعًا بسببها، أو أنها تعينه على طاعة اللَّه ورسوله فيرث بذلك فسيح الجنان، وكذلك تُجنبه معصية اللَّه ورسوله فيتقي بذلك النيران، وبالجملة فكما قال النبي عرفي الله ورسوله فيتقي بذلك النيران، وبالجملة فكما قال النبي عرفي منها آخر»(۱).

وكما قال النبي على الناس على الناس كإبل مائة لا تكاد تجد فيها راحلة "(۱) فحتى الرجال لا تكاد تجد رجلاً شجاعًا مغوارًا مقدامًا كريمًا سخيًّا عالمًا محسنًا متصدقًا كاظمًا للغيظ عافيًا عن الناس صبورًا يقوم الليل ويصوم النهار، واصلاً للأرحام بارًّا بوالديه.. نادرًا ما تجد خصال الخير تجتمع في رجل، كالإبل في المائة واحد تجده صبورًا على الجوع والعطش مريحًا في المشي هادئ الطبع لبنه كثير.. نادرًا ما تجد في الإبل كهذا، فإذا كان هذا هو الشأن في الناس أنهم كإبل مائة لا تكاد تجد فيها راحلة، فالنساء اللواتي خلقن من ضلع من باب أولى ألا تجتمع فيهن خصال الخير، فقد تكون المرأة جميلة حسناء ولكنها بذيئة اللسان، وقد تكون جميلة حسناء، لسانها طيب وقولها حلو جميل، لكنها مبذرة في الإنفاق ومتوسعة فيه وغير مقتصدة في معيشتها، وقد تكون مقتصدة في معيشتها لكن لا تجيد الطهي والخبز، وقد تكون جميلة حسنة الخيلة حسنة التبعل متقنة لعمل البيت لكنها شديدة الغيرة.

⁽۱) مسلم (۳/ ۲۵۷).

⁽٢) البخاري (٦٤٩٨) ومسلم (٢٥٤٧) من حديث ابن عمر رضي مرفوعًا.

وقد يكون فيها ما ذُكر من جمال وبهاء وحسن تبعل وإتقان للعمل إلا أنها ضعيفة في العبادة. . إلى غير ذلك.

الشاهد أن المرأة بها عوج كما قال النبي عَلَيْكُم كالضلع وكالعود، عود في آخره عوج تريد أن تقومه وتعدله فإذا ذهبت تقومه كُسر منك، وإن تركته بقي أعوج، فكذلك المرأة إن ذهبت تقيمها كسرتها وكسرها طلاقها، وإن استمتعت بها وبها عوج.

فلا بد أن يكون في المرأة عيب وعوج، وكما قال النبي عَلَيْكُم : «فدارها تعش بها»(١)

لا نقول لك: اتركها بعيوبها، ولكن قومها برفق ولين قدر الاستطاعة، وسدد وقارب، ولن تستطيع أن تصل إلى التمام؛ لقول النبي عليه الله النبي عليه الله التمتعت بها وبها عوج»(٢) .

فليكن منك هذا الحديث على بال، واللَّه المستعان وعليه صلاح الأحوال، ولا حول ولا قوة إلا باللَّه.

* * *

س: في قوله تعالى: ﴿ فَإِن كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَىٰ أَن تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فَيُهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ إشارة إلى كراهية الطلاق، وضح ذلك.

إيضاحه: أن الكراهية إن لم يكن منشؤها سببًا شرعيًا فإمساك
 الزوجة أولى من طلاقها.

⁽١) ابن حبان (موارد الظمآن ١٣٠٨) بإسناد صحيح.

⁽٢) البخاري (١٨٤) ومسلم (ص ١٠٩١) من حديث أبي هريرة وَوَقُّ مرفوعًا.

قال الشيخ أبو بكر الجزائري حفظه اللَّه:

وإن فرض أن أحداً منكم كره زوجته وهي لم تأت بفاحشة مبينة فليصبر عليها ولا يطلقها، فلعل الله تعالى يجعل في بقائها في عصمته خيراً كثيراً له نتيجة الصبر عليها وتقوى الله تعالى فيها وفي غيرها، فقد يرزق منها ولداً ينفعه، وقد يذهب من نفسه ذلك الكره ويحل محله الحب والمودة. والمراد: أن الله تعالى أرشد المؤمن إن كره زوجته أن يصبر ولا يطلق لما في ذلك من العاقبة الحسنة، لأن الطلاق بغير موجب غير صالح ولا مرغوب للشارع، وكم من أمر يكرهه العبد ويصبر عليه فيجعل الله تعالى فيه الخير الكثير.

* * *

⁽١) أخرجه مسلم (ص ٢١٦٧).

⁽٢) يلتزمه أي: يضمه إلى نفسه ويعانقه.

وَإِنَّ أَرَدَتُمُ ٱسْتِبْدَالَ زَوْجِ مَّكَانَ زَوْجِ وَءَاتَيْتُمْ السِّبِدَالَ زَوْجِ مَّكَانَ زَوْجِ وَءَاتَيْتُمْ إِحْدَدَهُنَّ وَيَطَارًا فَلَا تَأْخُذُواْ مِنْهُ شَيْعًا أَتَأْخُذُونَهُ وَقَد أَفْضَى بُهُ تَكنًا وَإِثْمًا مُبِينًا شَ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَد أَفْضَى بَعْضِ وَأَخَذُنَ مِنكُم مِيثَنَقًا بَعْضِ وَأَخَذُنَ مِنكُم مِيثَنقًا غَلِيظًا شَ

س: اذكر معنى ما يلى:

(قنطاراً _ بهتانًا _ إثمًا مبينًا _ أفضى بعضكم إلى بعض).

:3

معناها	الكلمة
القنطار المال الكثيـر، ومن العلماء من حدُّه	قنطارا
بحدٍّ معين .	
ظلمًا بغير حق.	بهتانًا
إثمًا واضحًا.	إثمًا مبينًا
الإفضاء: الوصول إلى الشيء مباشرة،	أفضى بعضكم
والإفضاء: الجماع أيضًا.	إلى بعض

* * *

س: وضح المراد بقول تعالى: ﴿ وَإِنْ أَرَدْتُمُ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمُ إِحْدَاهُنَّ قَنطَارًا ﴾.



خ: المعنى واللَّه أعلم: وإن أردتم أيها الأزواج الزواج بامرأة مكان زوجة لكم تريدون تطليقها صداقًا كبيرًا حدًّا _ قنطارًا _ فلا تضروا بالزوجة التي تريدون تطليقها حتى تفتدي نفسها منكم بشيء من المال الذي أعطيتموه لها.

* * *

س: قوله تعالى: ﴿ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَ قِنطَارًا ﴾ هل يتنزل على التي يُراد تطليقها فقط، أم على التي يراد الزواج بها كذلك؟

خ: يتنزل على الاثنتين معًا، فقد يتزوج رجل بامرأة وعنده امرأة أخرى يُريد تطليقها، ويكون قد أعطى الزوجة التي يُراد تطليقها صداقًا كبيرًا من قبل، وأعطى التي يريد أن يتزوج بها صداقًا كبيرًا هي الأخرى، فيمارس أنواعًا من الأذى على التي يريد تطليقها حتى تفتدي منه بجزء من المال، وكذلك يعمد إلى الزوجة الثانية يمارس معها أنواعًا من الإغراءات وأنه يريد أن يطلق الأولى كي تعطيه الزوجة الثانية جزءًا من صداقها مقابل تطليقه للأولى وثم صور أخر للمضارة، والله أعلم.

* * *

سى: ما المراد بالاستفهام في قوله تعالى: ﴿ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ . . ﴾؟ ج: الاستفهام للإنكار والتغليظ وكذلك للتهديد والوعيد.

* * *

س: ما المراد بالميثاق الغليظ المذكور في قوله تعالى: ﴿ وَأَخَذْنَ مِنكُم مَنكُم مَنكم مَنكُم مَنكُم

ج: الأهل العلم في ذلك أقوال منها:

- أن المراد بالميثاق الغليظ هو ما أُخذ على الرجال في قوله تعالى: ﴿ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بإِحْسَانَ ﴾ أخرج الطبري بإسناد حسن عن قتادة في قوله تعالى: ﴿ وَأَخَذْنَ مِنكُم مّيثَاقًا غَلِيظًا ﴾ والميثاق الغليظ الذي أخذه للنساء على الرجال: إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان، وقد كان في عقد المسلمين عند إنكاحهم (آللَّه عليك لتمسكن بمعروف أو لتسرحن بإحسان).
 - ومنها: أن الميثاق الغليظ هو الكلمة التي تم بها النكاح.
- ومنها: أنها المذكورة في حديث رسول اللَّه عَلَيْكُم: «فـــإنكم أخذتموهن بأمانة اللَّه واستحللتم فروجهن بكلمة اللَّه».

* * *

سِ الله الله ﴿ فَلا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا . . ﴾ محكمة أم منسوخة؟ وما حجة القائلين بالنسخ؟

ج: الآية محكمة غير منسوخة، أما حجة القائلين بالنسخ فقالوا: إن الله أجاز للزوج أن يأخذ من زوجته بعض ما أعطاها في بعض الأحيان كما قال سبحانه: ﴿ وَلا يَحِلُّ لَكُمْ أَن تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلاَّ أَن يَخَافَا كما قال سبحانه: ﴿ وَلا يَحِلُّ لَكُمْ أَن تَأْخُذُوا مِمَّا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا إِلاَّ أَن يَخَافَا أَلاَّ يُقيما حُدُودَ اللَّه فَلا جُنَاحَ عَلَيْهِما فيما افْتَدَتُ أَلاَّ يُقيما حُدُودَ اللَّه فَلا جُنَاحَ عَلَيْهِما فيما افْتَدَت بعض الله فَا الله فَالا جُنَاحَ عَلَيْهِما فيما الله فَالا بَعْن الله فَا الله فَالا بَعْن الله فَا الله وَالله فَا الله فَا الله فَا الله فَا الله الله فَا الله فَا الله فَا الله فَا الله فَا الله فَا الله وَالله فَا الله فَا ا



وتحمل الآية التي هي ﴿ فَلا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيئًا ﴾ على غير المختلعات، وأيضًا على من لم تطب نفسًا بالإعطاء.

قال الطبري ـ رحمه اللَّه تعالى:

وأولى الأقوال بالصواب في ذلك قول من قال: إنها محكمة غير منسوخة، وغير جائز للرجل أخذ شيء مما آتاها إذا أراد طلاقها من غير نشوز كان منها، ولا ريبة أتت بها.

وذلك أن الناسخ من الأحكام ما نَفَى خلاف من الأحكام، على ما قد بينًا في سائر كتبنا. وليس في قوله: ﴿ وَإِنْ أَرَدْتُمُ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مّكَانَ زَوْجٍ مّكَانَ زَوْجٍ ﴾ نفي حكم قوله: ﴿ فَإِنْ خَفْتُمْ أَلاً يُقِيمًا حُدُودَ اللّهِ فَلا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فيما افْتَدَتْ به ﴾ البقرة: ٢٢٩]؛ لأن الذي حرَّم اللّه على الرجل بقوله: ﴿ وَإِنْ أَرَدْتُمُ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مّكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا فَلا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ﴾، أخذ ما آتاها منها إذا كان هو المريد طلاقها.

وأما الذي أباح له أخذه منها بقوله: ﴿ فَلا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

وإذ كان ذلك كذلك، لم يجز أن يُحكم لإحداهما بأنها ناسخة، وللأخرى بأنها منسوخة، إلا بحجة يجبُ التسليم لها.

وأما ما قاله بكر بن عبد اللَّه المزني: من أنه ليس لزوج المختلعة أخذُ ما أعطته على فراقه إياها، إذا كانت هي الطالبة الفرقة وهو الكاره! فليس



بصواب؛ لصحة الخَبرِ عن رسول اللَّه عَيْنِهُم بأنه أمر ثابت بن قيس بن شماس بأخذ ما كان ساق إلى زوجته وفراقها إذ طلبت فراقه، وكان النشوز من قبكها.

* * *

سى: ورد عن عمر رَاكُ أثر عند تفسير قوله تعالى: ﴿ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قَنْطُارًا ﴾ ما هذا الأثر وما مدى صحته؟

ج: هذا الأثر أخرجه سعيد بن منصور (۱) ومن طريقة البيهةي وذلك من طريق مجالد عن الشعبي قال: خطب عمر بن الخطاب وطني الناس فحمد الله وأثنى عليه وقال: ألا لا تغالوا في صُدُق النساء، فإنه لا يبلغني عن أحد ساق أكثر من شيء ساقه رسول الله أو سيق إليه إلا جعلت فضل ذلك في بيت المال، ثم نزل، فعرضت له امرأة من قريش فقالت: يا أمير المؤمنين! كتاب الله عز وجل أحق أن يتبع أو قولك؟ قال: بل كتاب الله عز وجل، فما ذلك؟

قالت: نهيت الناس آنفًا أن يغالوا في صدق النساء، والله عز وجل يقول في كتابه: ﴿ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَ قَنطاراً فَلا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ﴾ النساء: ٢٠ فقال عمر: كل أحد أفقه من عمر مرتين أو ثلاثًا مثم رجع إلى المنبر فقال للناس: إني نهيتكم أن تغالوا في صدتي النساء ألا فليفعل رجل في ماله ما بدا له.

وهذا الأثر ضعيف الإسناد ففيه مجالد وهو ضعيف، وفيه أيضًا الشعبي

⁽۱) سعید بن منصور (۹۹۸) والبیهقی (۷/ ۲۳۳).



وهو لم يسمع من عمر.

لكن لأصله شواهد أشرت إليها في كتابي «جامع أحكام النساء» وأرى أنه يحسن بهذه الشواهد(١)، والله أعلم.

* * *

س: هل تستحب المغالاة في المهور؟

جع:المغالاة في المهور في الجملة مكروهة، وذلك لما أخرجه مسلم (٢) في «صحيحه» من حديث أبي هريرة وطلق قال: جاء رجل إلى النبي عليك فقال: إني تزوجت امرأة من الأنصار، فقال له النبي عليك إلى الله نظرت إليها فإن في عيون الأنصار شيئًا؟» قال: قد نظرت إليها، قال: «على كم تزوجتها؟» قال: على أربع أواق، فقال له النبي عليك إلى العلى أربع أواق؟!! كأنما تنحتون الفضة من عُرضِ هذا الجبل ما عندنا ما نعطيك، ولكن عسى أن نبعثك في بعث تصيب منه»، قال: فبعث بعثًا إلى بني عبس بعث ذلك الرجل فيهم.

* * *

⁽١)وانظر هذه الشواهد في كتابي «جامع أحكام النساء».

⁽۲)مسلم (۳/ ۵۸۱).

⁽٣)أحمد (المسند ٣/ ٤٤٨).



س: هل المغالاة في المهور حرام؟

ج: ليست بحرام؛ لقول اللَّه تعالى: ﴿ وَٱتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَ قِنطَارًا ﴾ ولأن النجاشي زوَّج أم حبيبة لرسول اللَّه عليَّا اللهِ عليَّا في وأمهرها عنه أربعة آلاف (١) .

ولقول الشيخ الصالح لموسى عليه السلام: ﴿ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى النَّتَيُّ هَاتَيْنِ عَلَىٰ أَن تَأْجُرَنِي ثَمَانِي حِجَجٍ فَإِنْ أَتْمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِندَكَ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ ﴾ [القصص: ٢٧].

لكن الأفضل والأليق الاقتداء بالنبي عائيا في عدم المغالاة في المهور.

* * *

س: هل هناك حدُّ لأكثر المهر أو لأقله؟

جج؛ لا نعلم دليلاً يحدد أقل المهر ولا أكثره.

- وقد نقل القرطبي ـ رحمه اللَّه ـ الإجماع على أنه لا حدَّ لأكثره.
- وقد قال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه اللّه ـ: ومن كان لـ ه يسار (أي: غنى) ووجد فأحب أن يعطي امرأته صداقًا كثيرًا فلا بأس بذلك كما قال تعالى: ﴿ وَآتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا فَلا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا ﴾ الساء : ٢٠)، أما من يشغل ذمت بصداق لا يريد أن يؤديه أو يعجز عن وفائه فهذا مكروه كما تقدم، وكذلك من جعل في ذمته صداقًا كثيرًا من غير وفاء له فهذا ليس بمسنون واللّه أعلم.
- قلت: ولكن عند التنازع في صداق لم يكن قد سُمي، فهذا يُصار فيه إلى مهر المثل على ما سيأتي بيانه إن شاء الله.

⁽١) أبو داود (٢/ ٥٨٣) وسنده صحيح.



• أما قولنا: ليس هناك حدُّ لأقله ولا لأكثره، فهذا في حالة التراضي والوفاق، واللَّه تعالى أعلم.

* * *

س: هل يجوز تزويج رجل بما معه من القرآن؟

* * *

س: وضح المراد بقوله تعالى: ﴿ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضُ كُمْ إِلَىٰ بَعْضَ

ج: قال السعدي _ رحمه اللّه تعالى _ في «تفسيره»: بيان ذلك : أن

⁽١) البخاري (حديث ٥١٤٩)، ومسلم (ص ٥٨٤).

الزوجة قبل عقد النكاح، محرمة على الزوج، ولم ترض بحلها له إلا بذلك المهر، الذي يدفعه لها، فإذا دخل بها، وأفضى إليها، وباشرها المباشرة التي كانت حرامًا قبل ذلك، والتي لم ترض ببذلها إلا بذلك العوض، فإنه قد استوفى المعوض، فثبت عليه العوض، فكيف يستوفى المعوض، ثم بعد ذلك يرجع في العوض؟ هذا من أعظم الظلم والجور، وكذلك أخذ الله على الأزواج ميثاقًا غليظًا بالعقد والقيام بحقوقها.

• وقال القاسمي ـ رحمه اللَّه تعالى ـ في «محاسن التأويل»:

القـول في تأويل قوله تعـالى: ﴿ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضِ وَأَخَذْنَ مَنكُم مّيْتَاقًا غَليظًا ﴾:

﴿ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ ﴾: إنكار لأخذه إثر إنكار، وتنفير عنه أيَّ تنفير على سبيل التعجب.

أي بأي وجه تستحلون المهر ﴿ وَقَدْ أَفْضَى ﴾ أي: وصل ﴿ بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بِعْضُكُمْ إِلَىٰ بِعْضُكُمْ اللهِ بَعْضٍ ﴾ فأخذ عوضه ﴿ وَأَخَذُنَ مِنكُم مِيثَاقًا عَلِيظًا ﴾ أي عهدًا وثيقًا مؤكدًا مزيد تأكيد، يعسر معه نقضه، كالثوب الغليظ يعسر شقه.

قال الزمخشري: الميثاق الغليظ حق الصحبة والمضاجعة، ووصفه بالغلظ لقوته وعظمه، فقد قالوا: صحبة عشرين يومًا قرابة، فكيف بما جرى بين الزوجين من الاتحاد والامتزاج؟! انتهى.

قال الشهاب الخفاجي: قلت: بل قالوا:

صحبة يوم نسب قريب وذمة يعرفها اللبيب

أو الميثاق الغليظ: ما أوثق اللَّه تعالى عليهم في شأنهم بقوله تعالى:



﴿ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ ﴾. أو قـول الولي عند العـقـد: أنكحتك على ما في كتاب الله: من إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان.

* * *

سى: اذكر سبب نزول قـول اللَّه تعالى: ﴿ وَلا تَنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُم مَنَ النَّسَاء.. ﴾.

ج: سبب ذلك ما أخرجه الطبري (١) _ رحمه اللّه تعالى _ من حديث ابن عباس وطفي قال: كان أهل الجاهلية يُحرِّمون ما يحرم إلا امرأة الأب، والجمع بين الأختين، قال: فأنزل اللّه: ﴿ وَلا تَنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُم مِّنَ النّسَاء إِلاَّ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾، ﴿ وَأَن تَجْمَعُواْ بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ ﴾.

* * *

س اذكر بعض أقوال أهل العلم في تفسير قول اللَّه تعالى: ﴿ وَلا تَنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُم مِنَ النِّسَاءِ إِلا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾.

ج: قال الطبري _ رحمه اللَّه تعالى:

قد ذكر أن هذه الآية نزلت في قوم كانوا يخلُفُون على حلائل آبائهم فجاء الإسلام وهم على ذلك فحرم اللَّه تعالى عليهم المقام عليهن وعفا لهم عما كان سلف منهم في جاهليتهم وشركهم، من فعل ذلك لم يؤاخذهم به إن هم اتقوا اللَّه في إسلامهم وأطاعوه فيه، وذكر - رحمه اللَّه عض الآثار في ذلك. ثم قال:

وقال آخـرون: معنى ذلك ولا تنكحوا نكاح آبائكــم بمعنى ولا تنكحوا

⁽١) الطبرى أثر (٨٩٣٨).

كنكاحهم كما نكحوا على الوجوه الفاسدة التي لا يجوز مثلها في الإسلام ﴿ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلاً ﴾ . يعني: أن نكاح آبائكم الذي كانوا ينكحونه في جاهليتهم كان فاحشة ومقتًا وساء سبيلاً . إلا ما قد سلف منكم في جاهليتكم من نكاح لا يجوز ابتداءً مثله في الإسلام فإنه معفوتً لكم عنه ثم قال أيضًا:

وقال آخرون: معنى ذلك: ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء بالنكاح الجائز كان عقده بينهم إلا ما قد سلف منهم من وجوه بالزنا عندهم، فإن نكاحهن لكم حلال؛ لأنهن لم يكن لهم حلائل، وإنما كان ما كان من آبائكم ومنهن من ذلك فاحشة ومقتًا وساء سبيلاً.

واختار الطبري ـ رحمـه اللَّه ـ القول الثاني ألا وهو: (ولا تنكحوا من النساء نكاح آبائكم)، أي الوجه الثاني وهو وجـه مرجوح لدينا لبعده عن الوارد عن ابن عباس راهي في سبب نزول الآية.

تنبيه: لا يفهم من اختيار ابن جرير أنه _ رحمه اللَّه _ يجيز نكاح امرأة الأب كلا؛ فهذا أمر مجمع على تحريمه، ولكنه _ رحمه اللَّه _ يريد أن يوسع دائرة العمل بالآية فيدخل فيها منع كل أنكحة الجاهلية الباطلة، واللَّه تعالى أعلم.

قال الحافظ ابن كثير ـ رحمه اللَّه ـ (١/ ٤٦٨):

وقوله تعالى: ﴿ وَلا تَنكِحُوا مَا نَكَعَ آبَاؤُكُم مِنَ النِّسَاءِ ﴾ الآية: يحرم اللَّه تعالى زوجات الآباء تكرمة لهم وإعظامًا واحترامًا أن توطأ من بعده حتى إنها لتحرم على الابن بمجرد العقد عليها، وهذا أمرٌ مجمع عليه.



قال القرطبي _ رحمه اللَّه _ (٥/ ٦٨):

قوله تعالى: ﴿ مَا نَكَعَ ﴾ قيل: المراد بها النساء، وقيل: العقد، أي: نكاح آبائكم الفاسد المخالف لدين الله إذ الله قد أحكم وجه النكاح وفصل شروطه، وهو اختيار الطبري فر (من) متعلقة بر ﴿ تَنكِحُوا ﴾ و﴿ مَا نَكَحَ ﴾ مصدر.

قال: ولو كان معناه ولا تنكحوا النساء اللاتي نكح آباؤكم لوجب أن يكون موضع (ما) «من» فالنهي على هذا إنما وقع على ألا ينكحوا مثل نكاح آبائهم الفاسد، والأول أصح، وتكون (ما) بمعنى «الذي» و«من» والدليل عليه أن الصحابة تلقت الآية على هذا المعنى، ومنه استدلت على منع نكاح الأبناء حلائل الآباء.

ثم قال القرطبي: وقيل المراد بالآية النهي عن أن يطأ الرجل امرأةً وطئها الآباء إلا ما قد سلف من الآباء في الجاهلية من الزني بالنساء لا على وجه المناكحة، فإنه جائز لكم زواجهن وأن تطأوا بعقد النكاح ما وطئه آباؤكم من الزني قاله ابن زيد.

قال الشنقيطي _ رحمه اللَّه _ (أضواء البيان ١/ ٢٧٦):

قوله تعالى: ﴿ وَلا تَنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُم مِنَ النِّسَاءِ ﴾ الآية: نهى اللّه تعالى في هذه الآية الكريمة عن نكاح المرأة التي نكحها الأب، ولم يبين ما المراد بنكاح الأب هل هو العقد أو الوطء لكنه بين في موضع آخر أن اسم النكاح يطلق على العقد وحده، وإن لم يحصل مسيس وذلك في قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الّذِينَ آمنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنّ مِن قَبْلِ أَن تَمسُوهُنّ فصرح بأنه نكاح، وأنه لا مسيس فيه.

وقد أجمع العلماء على أن من عقد عليها الأب حرمت على ابنه، وإن لم يمسها الأب، وكذلك عقد الابسن محرم على الأب إجماعًا، وإن لم يمسها، وقد أطلق تعالى النكاح في آية أخرى مريدًا به الجماع بعد العقد وذلك في قوله تعالى: ﴿ فَإِن طَلَقَهَا فَلا تَحلُ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَىٰ تَنكِحَ زَوْجًا عَيْرَهُ ﴾ لأن المراد بالنكاح هنا ليس مجرد العقد، بل لابد معه من الوطء كما قال عَيْرَهُ ﴾ لأمرأة رفاعة القرظي: «لاحتى تذوقي عسيلته ويذوق عسيلته ويذوق عسيلته .

أما قوله تعالى: ﴿ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ ففيه لأهل العلم كلام:

• قال الطبرى ـ رحمه اللّه ـ:

قال بعضهم: معناه لكن ما قد سلف فدعوه، وقالوا: هو من الاستثناء المنقطع. وقال أيضًا: (نقلاً عن غيره) إلا ما قد سلف منكم في جاهليتكم من نكاح لا يجوز ابتداءً مثله في الإسلام فإنه معفو لكم عنه.

• وقال القرطبي _ رحمه اللَّه:

قوله تعالى: ﴿إِلاَّ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ أي: تقدم ومضى، والسلف ما تقدم من آبائك وذوي قرابتك وهذا استثناء منقطع، أي لكن ما قد سلف فاجتنبوه ودعوه، وقيل: (إلا) بمعنى بعد أي: بعد ما سلف. وذكر جملة أقوال في ذلك، وانظر قوله المتقدم في تفسير أول الآية.

• وقال الشوكاني ـ رحمه اللَّه ـ (فتح القدير ١/ ٤٤٢):

قوله: ﴿ إِلاَّ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ هو استثناء منقطع، أي: لكن ما قد سلف فاجتنبوه ودعوه... وذكر أقوالاً أخرى نحو ما تقدم.

وَلَا نَنكِحُواْ مَا نَكَعَ اَبكَآؤُكُم مِّنَ ٱلنِّسكَآءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِلَّا مَا وَسَاءَ سَبِيلَا فَ سَبِيلًا

س: ما المراد بالنكاح في قوله تعالى: ﴿ مَا نَكَعَ آبَاؤُكُم.. ﴾؟ جي المراد به الزواج، أي: ما تزوج آباؤكم.

* * *

س: رجل عقد على امرأة ولم يدخل بها، هل لولده أن يتزوجها؟ ج: لا يصح للولد أن يتزوجها.

قال الشنقيطي ـ رحمه اللَّه تعالى:

وقد أجمع العلماء على أن من عقد عليها الأب حرمت على ابنه، وإن لم يمسها الأب، وكذلك عقد الابن محرم على الأب إجماعًا وإن لم يمسها.

* * *

س: زواج امرأة الأب أعظم جرمًا من الزنى، اذكر ما يدل على ذلك. ج: مما يدل على ذلك.

قوله تعالى في نكاح امرأة الأب: ﴿ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلاً ﴾، بينما قال تعالى في شأن الزنى: ﴿ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلاً ﴾.



وكذلك العقوبة الشديدة اللاحقة بمن تزوج امرأة أبيه، فقد أخرج أبو داود (١) بإسناد صحيح لشواهده من حديث البراء وَوَقَيْ قال: لقيت عمي ومعه راية، فقلت له: أين تريد؟ قال: بعثني رسول اللَّه عَلَيْكُم إلى رجل نكح امرأة أبيه، فأمرني أن أضرب عنقه وآخذ ماله.

* * *

⁽١) أبو داود (حديث ٤٤٥٧).



• لفتة في أمر الدعوة إلى الله •

س: علاج الأمور الأكثر تفشيًا في الناس يُقدَّم على علاج غيرها، وإن كان غيرها أشد خطرًا منها، وعمومًا قد يُقدم أمر على آخر لعلة من العلل، دلّل على ذلك.

ج، من الأدلة على ذلك ما يلى:

تقديم قول اللَّه تعالى: ﴿ وَلا تَنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُم مِّنَ النِّسَاءِ إِلاَّ مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ الناء: ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ﴾ الناء: ٢٢].

فكما هو معلوم فنكاح الأم أشد خطراً من نكاح امرأة الأب، ومع ذلك قدم تحريم نكاح امرأة الأب؛ لكونه كان متفشيًا في الجاهلية بخلاف نكاح الأم فلم يكن فيهم.

• ومن ذلك قول اللَّه تعالى في شأن الحجيج: ﴿ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُم.. ﴾ الج: ٢٨٠].

فشهادة المنافع من تجارة وتعارف ونحوه أدنى درجة من ذكر اللَّه في الحج بلا شك، ولكن لما كانت شهادة المنافع قد تستنكر في الحج بُدِئ بذكرها.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَىٰ بِهَا أَوْ دَيْنِ ﴾ الساء: ١٦ مع أن الدين يقدم علي الوصية بالإجماع، لكن لأن صاحب الدين أقوى مطالبة به من الموصى له ومن ثمَّ قد تُهـ مل الوصية، فلهـ ذا _ واللَّه أعلم _ قدمت



الوصية في الذكر.

ومن ثمَّ ننطلق في الأمور الدعوية من هذا المنطلق، فتراعى الأمور الأكثر تفشيًا، وتعالج قبل غيرها وتراعى الأمور التي تستدعيها المقامات قبل غيرها، وإن كان غيرها من الأهمية بمكان أكبر، واللَّه أعلم.

* * *

من حُرّم على الرجل نكاحهن وبيان بعض الأنكحة المحرمة والفاسدة

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَا ثَكُمْ وَبَنَا ثُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّنتُكُمْ وَخَلَاتُكُمْ وَبَنَاتُ ٱلْأَخِ وَبَنَاتُ ٱلْأُخْتِ وَأُمُّهُنُّكُمُ ٱلَّتِيَّ أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاثُكُم مِّنَ ٱلرَّضَعَةَ وَأُمَّهَاتُ نِسَآبِكُمُ وَرَبَّيِّبُكُمُ ٱلَّذِي فِي حُجُورِكُم مِّن نِسَآيِكُمُ ٱلَّذِي دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِن لَّمْ تَكُونُواْ دَخَلْتُم بِهِنَ فَكَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَيْهِلُ أَبْنَا يَكُمُ ٱلَّذِينَ مِنْ أَصْلَبَكُمْ وَأَن تَجْمَعُواْ بَيْنَ ٱلْأُخْتَايِنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ١ وَالْمُحْصَنَتُ مِنَ ٱلنِّسَآءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَنْكُمْ لَمُ كَنَّبَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَّا وَرَآءَ ذَالِكُمْ أَن تَبْتَغُوا بِأَمُوالِكُم مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينً فَمَا ٱسْتَمْتَعْنُم بِهِ مِنْهُنَّ فَعَاثُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَريضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمُ فِيمَا تَرَضَيْتُم بِدِ. مِنْ بَعْدِ ٱلْفَرِيضَةَ إِنَّ أللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا اللَّهُ



س، اذكر معنى ما يلي:

(ربائبكم _ حجوركم _ حلائل أبنائكم _ من أصلابكم _ ما قد سلف _ المحصنات _ كـــــاب اللَّه عليكــم _ ما وراء ذلكم _ محصنين _ غـيـر مسافحين).

:5

معناها	الكلمة
بنات أزواجكم من رجــال آخرين غيــركم فالربيــبة	ربائبكم
هي بنت امرأة الرجل من زوجٍ غيره.	
بيوتكم _ حضاناتكم .	حجوركم
أزواج أولادكم.	حلائل أبنائكم
يعني: الأبناء الحقيـقيين، ليسوا الأدعياء، فـقد كان	من أصلابكم
الرجل يتسبني ولدًا ويسمسيه باسسمه وينسسبه إلسيه،	
فلذلك احترز بقـوله: ﴿وحلائل أبنائكم الذين من	
أصلابكم).	
ما قد صدر منكم في جاهليتكم.	ما قد سلف
المُزوجات .	المحصنات
كتاب كتبه اللَّه عليكم أي: فالزموه.	كتاب اللَّه عليكم
ما سوى ذلك.	ما وراء ذلكم
متعففين .	محصنين
غير زناة .	غير مسافحين



• المحرمات من النسب •

س: اذكر السبع (*) المحرمات من النسب.

ج السبع المحرمات من النسب هن المذكورات في قوله تعالى: ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ('' وَبَنَاتُكُمْ ('' وَأَخَوَاتُكُمْ ('' وَعَمَّاتُكُمْ ('' وَخَالاتُكُمْ (' وَبَنَاتُ اللَّخِ (' وَبَنَاتُ اللَّخِ (') وَبَنَاتُ الأَخْت (') ﴾.

- وقد نقل الطبري ـ رحمه اللَّه تعالى ـ الإجماع على تحريم هؤلاء.
- وقال القرطبي ـ رحمه الله (^): فالسبع المحرمات من النسب:

^(*) أخرج البخاري (٥١٠٥) بإسناده إلى ابن عباس نطي قال: «حَـرُم من النسب سبع...».

⁽١) حـرَّم الأمهـات: وهن كل من بينك وبينه إيلاد من جـهة الأمــومة أو الأبوة كــأمهـاته وأمهات آبائه وأجداده من جهة الرجال والنساء وإن علون.

⁽٢) وحرم البنات: وهن كل من انتــسب إليه بإيلاد كبنات صلبــه وبنات بناته، وأبنائهن وإن سفلن.

قلت: ويلتحق بالبنت بنت الزني عند الجمهور كما سيأتي بيانه إن شاء اللَّه.

⁽٣) وحرم الأخوات من كل جهة.

⁽٤) وحرم العمات وهن أخوات آبائه وإن علون من كل جهة وأما عمة العم فإن كان العم لأب فهي عمة أبيه، وإن كان لأم فعمته أجنبية منه فلا تدخل في العمات، وأما عمة الأم فهي داخلة في عماته كما دخلت عمة أبيه في عماته.

⁽٥) وحرَّم الحالات: وهن أخوات أمهاته وأمهات آبائه وإن علون، وأما خالة العمة فإن كانت العمة لأب فخالتها أجنبية، وإن كانت لأم فخالتها حرام لأنها خالة، وأما عمة الحالة فإن كانت الحالة لأم فعمتها أجنبية، وإن كانت لأب فعمتها حرام؛ لأنها عمة الأم.

⁽٦)، (٧) وحرَّم بنات الأخ وبنات الأخت فيعمُّ الأخ والأخت من جهة وبناتهما وإن نزلت درجتهن.

⁽٨) القرطبي (٥/ ٧٠).



الأمهات، والبنات، والأخوات، والعمات، والخالات، وبنات الأخ، وبنات الأخت.

• ونقل عن الطحاوي قوله: وكل هذا من المحكم المتفق عليه وغير جائز نكاح واحدة منهن بإجماع.

وقال أيضًا _ رحمه اللّه _: قوله تعالى: ﴿ أُمَّهَاتُكُمْ ﴾ تحريم الأمهات عام في كل حال لا يتخصص بوجه من الوجوه؛ ولهذا يسميه أهل العلم (المبهم) أي: لا باب فيه ولا طريق إليه؛ لانسداد التحريم وقوته، وكذلك تحريم البنات، والأخوات، ومن ذكر من المحرمات.

ثم قال _ رحمه اللَّه _ :

فالأم: اسم لكل أنثى لها عليك ولادة، فيدخل في ذلك الأم دنية وأمهاتها، وجداتها وأم الأب وجداته وإن علون.

والبنت: اسم لكل أنثى لك عليها ولادة، وإن شئت قلت: كل أنثى يرجع نسبها إليك بالولادة بدرجة أو درجات، فيدخل في ذلك بنت الصلب وبناتها وبنات الأبناء وإن نزلن.

والأخت: اسم لكل أنثى جاورتك في أصليك أو في أحدهما، والبنات جمع بنت، والأصل بنيّة ، والمستعمل ابنة وبنت، قال الفراء: كُسرت الباء من بنت لتدل الكسرة على الياء، وضُمت الألف من أخت لتدل على حذف الواو، فإن أصل أخت: أُخَوَة، والجمع أخوات.

والعممة: اسم لكل أنثى شاركت أباك أو جدك في أصليه أو في أحدهما، وإن شئت قلت: كل ذكر نسبه إليك فأخته عمتك، وقد تكون العمة من جهة الأم، وهي أخت أب أمك.



والخالة: اسم لكل أنثى شاركت أمك في أصليها أو في أحدهما، وإن شئت قلت: كل أنثى رجع نسبها إليك بالولادة فأختها خالتك، وقد تكون الخالة من جهة الأب، وهي أخت أم أبيك.

وبنت الأخ: اسم لك أنثى لأخيك عليها ولادة بواسطة أو مباشرة، وكذلك بنت الأخت، فهذه السبع المحرمات من النسب.

• وقال الإمام الشافعي ـ رحمه اللَّه تعالى (١) :

والأمهات أم الرجل الوالدة وأمهاتها، وأمهات آبائه، وإن بعدت الجدات لأنهن يلزمن اسم الأمهات، والبنات بنات الرجل لصلبه، وبنات بنيه، وبناتهن وإن سفلن فكلهن يلزمهن اسم البنات كما لزم الجدات اسم الأمهات وإن علون، وتباعدن منه، وكذلك ولد الولد وإن سفلوا، والأخوات من ولد أبيه لصلبه أو أمه نفسها، وعماته من ولد جده الأدنى أو الأقصى، ومن فوقهما من أجداده، وخالاته من ولدته أم أمه ومن فوقهما من جداته من قبلها، وبنات الأخ كل ما ولد الأخ لأبيه أو لأمه أو لهما من ولد ولدته والدته والد الأخواد والدته والدند والدن والدته والدن والد والدول والدائم والدول وا

• وقال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله تعالى (٢) :

أما المحرمات بالنسب فالضابط فيه: أن جميع أقارب الرجل من النسب حرام عليه إلا بنات أعمامه، وأخواله، وعماته، وخالاته.

• وقال ـ رحمه اللَّه أيضًا:

فدخل في الأمهات أم أبيه وأم أمه وإن علت بلا نزاع _ أعلمه _ بين

⁽۱) «الأم» (٥/ ٣٣). (۲) «مجموع الفتاوى» (٣٢/ ٦٢).



العلماء، وكذلك دخل في (البنات) بنت ابنه وبنت ابن ابنته، وإن سفلت بلا نزاع أعلمه، وكذلك دخل في (الأخوات) الأخت من الأبوين والأب، والأم ودخل في (العمات) و(الخالات) عمات الأبوين وخالات الأبوين وفي (بنات الأخ والأخت) ولد الإخوة وإن سفلن، فإذا حرم عليه أصوله وفروعه، وفروع أصوله البعيدة دون بنات العم والعمات وبنات الخال والخالات.

قلت: وباقي كلام شيخ الإسلام في المحرمات بالصهر سيأتي قريبًا إن شاء اللَّه.





• تحريم زواج البنت من الزني •

وجواب شيخ الإسلام ابن تيمية. رحمه الله. على من جوز ذلك

س: ما حكم زواج البنت من الزني؟

ج أجاب عن ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية _ رحمه اللَّه تعالى _ بقوله:

لا يجوز أن يتزوج بها عند جمهور أئمة المسلمين حتى إن الإمام أحمد أنكر أن يكون في ذلك نزاع بين السلف، وقال: من فعل ذلك فإنّه يقتل، وقيل له عن مالك: إنه أباحه فك ذبّ النقل عن مالك، وتحريم هذا هو قول أبي حنيفة وأصحابه، وأحمد وأصحابه، ومالك وجمهور أصحابه، وهو قول كثير من أصحاب الشافعي، وأنكر أن يكون الشافعي نص على خلاف ذلك، وقالوا: إنما نص على بنته من الرضاع دون الزانية التي زنى بها، واللّه أعلم.

وسئل نفس السؤال فأجاب عليه بتوسع (٣٢/ ١٣٤) فسئل عن بنت الزنا هل تزوج بأبيها؟ فأجاب:

الحمد للّه: مـذهب الجمهور من العلماء أنه لا يجـوز التزويج بها، وهو الصـواب المقطوع به حتى تنازع الجمهور هل يقـتل من فـعل ذلك؟ على قولين، والمنقول عن أحمد: أنه يقـتل من فعل ذلك، فقد يقال: هذا إذا لم يكن متأولاً وأمـا المتأول فلا يقتل، وإن كـان مخطئًا، وقد يقـال هذا مطلقًا كما قال الجمهور: إنه يجلد من شرب النبـيذ المختلف فيه متأولاً، وإن كان مع ذلك لا يفسق عند الشافعي وأحمد في إحدى الروايتين، وفسـقه مالك وأحمد في الرواية الأخرى، والصحيح أن المتأول المعـذور لا يفسق بل ولا



يأثم، وأحمد لم يبلغه أن في هذه المسألة خلافًا، فإن الخلاف فيها إنما ظهر في زمنه، لم يظهر في زمن السلف فلهذا لم يعرفه.

والذين سوغوا نكاح البنت من الزنا حجتهم في ذلك أن قالوا: ليست هذه بنتًا في الشرع بدليل أنهما لا يتوارثان ولا تجب نفقتها ولا يلي نكاحها، ولا تعتق عليه بالملك ونحو ذلك من أحكام النسب، وإذا لم تكن بنتًا في الشرع لم تدخل في آية التحريم فتبقى داخلة في قوله: ﴿وَأُحِلِّ لَكُم مًّا وَرَاءَ ذَلِكُمْ ﴾ النساء: ٢٤ وأما حجة الجمهور فهو أن يقال: قول اللَّه تعالى: ﴿حُرِمَتُ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ ﴾ النساء: ٢١ الآية، هو متناول لكل من شمله هذا اللفظ سواء كان حقيقة أو مجازًا، وسواء ثبت في حقه التوارث وغيره من الأحكام أم لم يثبت إلا التحريم خاصة ليس العموم في آية التحريم كالعموم في آية التحريم كالعموم في آية الفرائض ونحوها، كقوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلادِكُمْ لِلذَّكُمِ

وبيان ذلك من ثلاثة أوجه:

• أحدها: أن آية التحريم تتناول البنت وبنت الابن وبنت البنت، كما يتناول لفظ العمة عمة الأب والأم والجد، وكذلك بنت الأخت وبنت ابن الأخت وبنت بنت الأخت، ومشل هذا العموم لا يشبت لا في آية الفرائض ولا نحوها من الآيات، والنصوص التي علق فيها الأحكام بالأنساب.

الشاني: أن تحريم النكاح يشبت بمجرد الرضاعة كما قال النبي عليه النه النبي عليه النه النبي عليه النبي على المحرم من الولادة» (١) وفي لفظ: «ما يحرم من النسب»، وهذا حديث متفق على صحته، عمل الأئمة به، فقد حرم الله النسب»، وهذا حديث متفق على صحته، عمل الأئمة به، فقد حرم الله (١) الحديث صحيح، وسيأتي إن شاء الله.

على المرأة أن تتزوج بطفل غذته من لبنها أو أن تنكح أولاده، وحرم على أمهاتها وعماتها وخالاتها، بل حرم على الطفلة المرتضعة من امرأة أن تتزوج بالفحل صاحب اللبن، وهو الذي وطئ المرأة حتى در اللبن بوطئه، فإذا كان يحرم على الرجل أن ينكح بنته من الرضاع ولا يشبت في حقها شيء من أحكام النسب سوى التحريم وما يتبعها من الحرمة فكيف يباح له نكاح بنت خلقت من مائه؟! وأين المخلوقة من مائه من المتخذية بلبن در بوطئه؟! فهذا يبين التحريم من جهة عموم الخطاب، ومن جهة التنبيه والفحوى وقياس الأولى.

الشاك: أن اللَّه تعالى قال: ﴿ وَحَلائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلابِكُمْ ﴾ النساء: ٢٣ قال العلماء: احتراز عن ابنه الذي تبناه كما قال: ﴿ لِكَيْ لا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجٍ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا ﴾ الاحزاب: ٢٧ ومعلوم أنهم في الجاهلية كانوا يستلحقون ولد الزنا أعظم مما يستلحقون ولد المتبنى، فإذا كان اللَّه تعالى قيد ذلك بقوله: ﴿ مِنْ أَصْلابِكُمْ ﴾ ، علم أن لفظ «البنات» ونحوها يشمل كل من كان في لغتهم داخلاً في الاسم.

• وأما قول القائل: إنه لا يثبت من حقها الميراث ونحوه فجوابه: أن النسب تتبعض أحكامه، فقد ثبت بعض أحكام النسب دون بعض كما وافق أكثر المنازعين في ولد الملاعنة على أنه يحرم على الملاعن، ولا يرثه واختلف العلماء في استلحاق ولد الزنا إذا لم يكن فراشًا على قولين كما ثبت عن النبي علي الله ألحق ابن وليدة زمعة بن الأسود ابن زمعة بن الأسود وكان قد أحبلها عتبة بن أبي وقاص (۱) فاختصم فيه سعد وعبد بن الأسواب أن يقال: إن عتبة ادعى ذلك، وعهد إلى أخيه سعد بذلك، وسيأتي الحديث إن شاء الله.



زمعة، فقال سعد: ابن أخي عهد إلي أن ابن وليدة زمعة هذا ابني، فقال عبد في النبي عالم وليدة أبي ولد على فراش أبي، فقال النبي عالم وليدة أبي ولد على فراش أبي، فقال النبي عالم وليدة أبي ولد على فراش أبي، فقال النبي عالم وليدة ألك يا عبد بن زمعة الولد للفراش، وللعاهر الحجر، احتجبي منه يا سودة» لما رأى من شبه والبين بعتبة، فجعله أخاها في الميراث دون الحرمة.

وقد تنازع العلماء في ولد الزنا هل يعتق بالملك؟ على قولين في مذهب أبى حنيفة وأحمد وهذه المسألة لها بسط لا تسعه هذه الورقة.

ومثل هذه المسألة الضعيفة ليس لأحد أن يحكيها عن إمام من أئمة المسلمين لا على وجه القدح فيه ولا على وجه المتابعة له فيها فإن في ذلك ضربًا من الطعن في الأثمة واتباع الأقوال الضعيفة وبمثل ذلك صار وزير التتر يلقي الفتنة بين مذاهب أهل السنة حتى يدعوهم إلى الخروج عن السنة والجماعة ويوقعهم في مذاهب الرافضة وأهل الإلحاد، والله أعلم.



المحرمات من الرضاع وأبحاث في الرضاعة

سن: اذكر المحرمات من الرضاعة على وجه الإجمال.

خالمحرمات من الرضاع سبع، وهن المحرمات من النسب، وذلك لما أخرجه البخاري، ومسلم (١) من حديث ابن عباس والله قال: قال النبي عرب أن في بنت حمزة: «لا تحل لي، يَحْرُم من الرضاعة ما يَحْرُمُ من النسب، هي ابنة أخي من الرضاعة»(١).

* * *

سي: هل العم من الرضاعة يدخل على المرأة؟

ج: نعم يدخل عليها، وذلك لما أخرجه البخاري ومسلم(٣) من حديث

⁽١) البخاري (حديث٢٦٤٥)، ومسلم (١٤٤٧).

⁽٢) قال الحافظ ابن حجر _ رحمه الله _ (فتح الباري ٩/ ١٤١): قال القرطبي: في الحديث دلالة على أن الرضاع ينشر الحرمة بين الرضيع والمرضعة وزوجها، يعني: الذي وقع الإرضاع بين ولده منها، أو السيد فتحرم على الصبي لأنها تصير أمه، وأمها؛ لأنها تصير جدته فصاعدًا، وأختها لأنها خالته وبنتها لأنها أخته وبنت بنتها فنازلاً؛ لأنها بنت أخته وبنت صاحب اللبن؛ لأنها أخته وبنت بنته فنازلاً لأنها بنت أخته، وأمه فصاعدًا؛ لأنها جدته وأخته لأنها عمته ولا يتعدى التحريم إلى أحد من قرابة الرضيع فليست أخته من الرضاعة أختًا لأخيه ولا بنتًا لأبيه؛ إذ لا رضاع بينهم والحكمة في ذلك: أن سبب التحريم ما ينفصل من أجزاء المرأة وزوجها هو اللبن، فإذا اغتذى به الرضيع صار جزءًا من أجزائهما فانتشر التحريم بينهم بخلاف قرابات الرضيع؛ لأنه ليس بينهم وبين المرضعة ولا زوجها نسب ولا سبب والله أعلم.

⁽٣) البخاري (حديث ٥٠٩٩)، ومسلم (ص١٠٧٠).



عائشة وَلَيْهِا: أن رسول اللَّه عَلَيْهِم كان عندها وأنها سمعت صوت رجل يستأذن في بيت حفصة، قالت: فقلت: يا رسول اللَّه، هذا رجل يستأذن في بيتك، فقال النبي عَلَيْهِم : «أراه فلانًا» لعم حفصة من الرضاعة، قالت عائشة: لو كان فلانًا حيًا _ لعمها من الرضاعة _ دخل علي ؟ فقال: «نعم، الرضاعة تُحرم ما تُحرم الولادة»(١).

* * *

(١) قـال النــووي ــ رحمه اللَّه ــ (شرح مسلم ٣/ ٦٢١): هذه الأحــاديث متفقة على ثبوت حرمة الرضاع، وأجمعت الأمة على ثبوتها بين الرضيع والمرضعة، وأنه يصير ابنها يحرم عليه نكاحـها أبدًا ويحل له النظر إليـها والخلوة بها والمسـافرة، ولا يتـرتب عليه أحكام الأمومة من كل وجه فلا يتوارثان، ولا يجب على واحــد منهما نفقة الآخر، ولا يعتق عليه بالملك، ولا ترد شهادته لها، ولا يعقل عنها، ولا يسقط عنها القصاص بقتله فهما كالأجنبيين في هذه الأحكام، وأجمعوا _ أيضًا _ على انتشار الحرمة بين المرضعة وأولاد الرضيع وبين الرضيع وأولاد المرضعة، وأنه في ذلك كولدها من النسب لهذه الأحاديث وأما الرجل المنسوب ذلك اللبن إليــه لكونه زوج المرأة أو وطئها بملك أو شبهــة، فمذهبنا ومذهب العلماء كافة ثبـوت حرمة الرضـاع بينه وبين الرضيع ويصـير ولدًا له، وأولاد الرجل إخـوة الرضيع وإخـوته، وتكون إخوة الرجل أعــمام الرضــيع وأخواته عــماته، وتكون أولاد الرضيع أولاد الرجل، ولم يخالف في هذا إلا أهل الظاهر وابن عُليـة فقالوا: لا تثبت حرمة الرضاع بين الرجل والرضيع، ونقله المازري عن ابن عمر وعائشة واحتسجوا بقوله تعمالي: ﴿وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم وأخواتكم من الرضاعة﴾، ولم يذكر البنت أو العمـة كمـا ذكرهمـا في النسب، واحتج الجـمهـور بهذه الأحـاديث الصحيحة الصريحة في عم عائشة وعم حفصة وقوله لِيُطِينِهُم مع إذنه فيه: «إنه يحرم من الرضاعة مـا يحرم من الولادة»، وأجابوا عمـا احتجوا به من الآية: أنه ليس فـيها نص بإباحة البنت والعمة ونحوهما؛ لأن ذكر الشيء لا يدل على سقوط الحكم عما سواه لو لم يعارضه دليل آخر، كيف وقد جاءت هذه الأحاديث الصحيحة؟ واللَّه أعلم.



س: وضح المراد بلبن الفحل.

تتضح صورة لبن الفحل مما أخرجه البخاري ومسلم (۱) من حديث عائشة ولي قالت: أن أفلح أخا أبي القعيس جاء يستأذن عليها وهو عمها من الرضاعة بعد أن نزل الحجاب، فأبيت أن آذن له، فلما جاء رسول الله علي الخبرته بالذي صنعت فأمرنى أن آذن له.

ومما رواه مالك في الموطأ^(۱)، عن ابن شهاب، عن عمرو بن الشريد: أن عبد اللَّه بن عباس سئل عن رجل كانت له امرأتان فأرضعت إحداهما غلامًا وأرضعت الأخرى جارية، فقيل له: هل يتزوج الغلام الجارية؟ فقال: لا، اللقاح واحد.

* * *

س: هناك مستند استند عليه من يرى أن لبن الفحل لا يحرم، فما هذا المستند وما مدى صحته؟

خاهذا مستند ضعيف وهو ما أخرجه ابن أبي شيبة (٣) من طريق زينب ابنة أبي سلمة قالت: كانت أسماء أرضعتني، وكان ابن الزبير يدخل علي وأنا أمت شط ويأخذ القرن من قروني ويقول: «أقبلي على محمد بحديثي ترى أنه أبي وإنما ولد أخواتي»، فلما كان يوم الحرة أرسل عبد الله بن الزبير (١) البخاري (حديث ٥١٠٣).

والفحل المراد به هنا: الرجل، ونسبة اللبن إليه لكونه السبب فيه، قاله الحافظ، وقال رحمه الله _: وفي الحديث أن لبن الفحل يحرم فتنتشر الحرمة لمن ارتفع الصغير بلبنه فلا تحل له بنت زوج المرأة التي أرضعته من غيره مثلاً.

⁽٢) مالك في «الموطأ» (٢/٢)، وإسناده صحيح.

⁽٣) ابن أبي شيبة «المصنف» (٤/ ٣٤٩).

يخطب ابنتي على حمزة بن الربير _ وحمزة ومصعب للكلبية _ فأرسلت إليه: هل تصلح له؟ فأرسل إلي إنما تريدين منعي بنتك، وأنا أخوك وما ولدت أسماء فهم إخوتك، وما ولد الزبير لغير أسماء فليسوا لك بإخوة فأرسلي فسلي، فأرسلت فسألت، وأصحاب النبي عرفي متوافرون وأمهات المؤمنين، فقالوا: إن الرضاعة من قبل الرجال لا تُحرم شيئًا.

وهذا كما قدمنا إسناده ضعيف.





• عدد الرضعات المحرمات •

س: اذكر على وجه الإجمال أقوال العلماء في عدد الرضعات المحرمات.

ج: لأهل العلم جملة أقوال في عدد الرضعات المُحرمات نورد بعضها على سبيل الإجمال، ونعقب _ إن شاء اللَّه _ بدليل كلِّ منهم.

• ذهب جمهورالعلماء (۱) إلى أن الرضعة الواحدة تحرم ويشبت بها حكم الرضاع، مستدلين بالعمومات الواردة في الباب كقوله تعالى: ﴿ وَأُمَّهَا تُكُمُ اللَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَا تُكُم مِنَ الرَّضَاعَةِ.. ﴾ الناء: ٢٣ فلم يُذكر عدد، وكذلك عموم قول النبي عالي المناه الرضاعة من المجاعة (٢٠) فلم يُذكر عدد.

وأجابوا على الروايات التي ورد فيها تحديد العدد المحرم من الرضعات بأنها قد اختلفت، وبأن عائشة وطي التي ورد عنها عددٌ من الأحاديث في تحديد ذلك _ اختلف عليها فيما يُعتبر من ذلك، فوجب الرجوع إلى أقل ما ينطلق عليه الاسم.

وهذا قول عدد من أهل العلم منهم عبد اللَّه بـن عمر والله وسعيد بن

⁽١) كما نقل عنـهم ذلك النووي في «شرح مسلم» (٣/ ٦٣٢) وابن حجــر في «فتح الباري» (١٤٧/٩).

⁽٢) وكذلك احتجوا بعمومات أنحر مثل قول النبي عَيِّكُ في ابنة حمزة: «إنها ابنة أخي من الرضاعة»، وقوله عليه الصلاة والسلام في بنت أبي سلمة: «إنها ابنة أخي من الرضاعة»، وقول النبي عَيِّكُ لعائشة في شأن عمها من الرضاعة: «إنه عمك فليلج عليك..».

المسيَّب في قول له _ وطاوس، وعروة بن الزبير، والزهري، ومالك وأشار البخاري إلى تـرجيحه بقوله: (ومـا يحرم من قليل الرضاع وكـثيره) وإيراده حديث «إنما الرضاعة من المجاعة»، ونُقل كذلك عن الثوري، وأبي حنيفة، والأوزاعي، وأحمد _ في رواية عنه _ والليث بن سعـد، ومكحول وغيرهم (انظر «المحلى» ١٠/١٠) والنووي في «شرح مـسلم» (٣/ ١٣٢) وابن حجر («فتح الباري» ١٤٧/٩).

- وذهب فريق من أهل العلم إلى أن الذي يحرم خمس رضعات، لحديث عائشة ولي الله علم أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات يُحرمن، ثم نسخ بخمس معلومات، فتوفي رسول الله على الله على وأصحابه، وقبله أم يُقرأ من القرآن». ومن القائلين بهذا القول الشافعي وأصحابه، وقبله أم المؤمنين عائشة (۱) وفي الله على المؤمنين عائشة (۱) والمنافعي وأصحابه، وقبله أم المؤمنين عائشة (۱)

⁽۱) أخرج البيهقي من طريق عبد الرزاق: أنا معمر، عن الزهري، عن عروة، عن عائشة في الخرج البيهقي من طريق عبد الرزاق في «مصنفه» (۷/ ٤٦٦) بإسقاط عروة من الإسناد، وأظنه خطأ من الناسخ، والله أعلم.



وقريب من قولهم قول ابن حزم ـ رحمه اللَّه.

وذهب بعض أهل العلم إلى أن الذي يُحرم هو سبع رضعات، ولا نعلم لهؤلاء دليلاً عن رسول الله على الله ع

* * *

س: اذكر بشيء من التفصيل أدلة أهل العلم في عدد الرضعات المحرمات.

ج؛ أولاً: أدلة القائلين بأن الرضعة الواحدة تُحرم:

من ذلك قول اللَّه تعالى: ﴿ وَأُمُّهَا تُكُمُ اللاَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَة ﴾ قدمت باقى الأدلة عن قريب.

وهذا مزيدٌ من الآثار بشيء من التفصيل:

أثر ابن عمر وليشيع:

أخرج عبد الرزاق في «المصنف»(۱) بسند صحيح عن عمرو بن دينار: أنه سمع ابن عمر سأله رجل أتحرم رضعة أو رضعتان؟ فقال: ما نعلم الأخت من الرضاعة إلا حرامًا. فقال رجل: إن أمير المؤمنين ـ يريد ابن الزبير ـ يزعم أنه لا تحرم رضعة ولا رضعتان؟ فقال ابن عمر: قضاء الله خير من قضائك وقضاء أمير المؤمنين.

أثر سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير ـ رحمهما اللَّه:

• أخرج مالك(٢) في «الموطأ» عن إبراهيم بن عقبة: أنه سأل سعيد بن

⁽١) عبد الرزاق (٧/ ٤٦٧).

⁽٢) مالك في «الموطأ» (ص ٢٠٤) وهو صحيح عن سعيد وعروة ــ رحمهما اللَّه.

المسيب عن الرضاعة، فقال سعيد: كُلُّ ما كان في الحولين وإن كانت قطرة واحدة فهو يُحرِّمُ، وما كان بعد الحولين فإنما هو طعام يأكله.

قال إبراهيم بن عقبة: ثم سألت عروة بن الزبير (١) فقال مثل ما قال سعيد ابن المسيب.

- وصح عن طاوس (١) أنه قال: تُحرِّم المرةُ الواحدة.
- وصح عن ابن شهاب (۲) أنه كان يقول: الرضاعة قليلها وكشيرها تُحرِم، والرضاعة من قبل الرجال تُحرم.
- وقال مالك «الموطأ»(٣): الرضاعة قليلها وكشيرها إذا كان في الحولين تُحرِّم، فأما ما كان بعد الحولين فإن قليله وكثيره لا يُحرِّم شيئًا وإنما هو بمنزلة الطعام.
- أما دليل من قال: إن الذي يُحرِّم ثلاث رضعات: فهو ما أخرجه مسلم في "صحيحه" (1) من حديث عائشة وطينها قالت: قال رسول اللَّه علينها : «لا تحرم المصة والمصتان».
- وأخرج مسلم (٥) أيضًا من حديث أم الفضل وطني قالت: دخل أعرابي على نبي الله على اله على الله على الله على الله على الله على الله على الله على الله

⁽١) عبد الرزاق (٧/ ٤٦٧).

⁽۲) ، (۳) مالك في «الموطأ» (ص ۲۰۶).

⁽٤) مسلم (حديث ١٤٥٠).

⁽٥) مسلم (حديث ١٤٥١).

والإملاجتان».

• أما من قال إن الخمس رضعات هي التي تُحرِّم فهو ما أخرجه مسلم (۱) من حديث عائشة وظيفا قالت: كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات، فتوفي رسول اللَّه عَرَّا فيما يُقرأ من القرآن.

* * *

⁽١) مسلم (حديث ١٤٥٢).



• الحاصل في عدد الرضعات المحرمات •

س: ما الوجه الذي يظهر رجحانه في عدد الرضعات المحرمات؟

ج: الذي يظهر مما تقدم - واللَّه تعالى أعلم - أن رأي من رأى من أهل العلم أن الذي يُحرِّم هو خمس رضعات فما زاد هو الأصح، وذلك لأن العموم الوارد في قوله تعالى ﴿ وَأُمَّهَا تُكُمُ اللاَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخُواتُكُم مِّنَ العمومات قد خُصَّت بقوله عليه الصلاة والسلام: «لا تحرم المصة والمصتان»، وبحديث عائشة فَوْ الله العمومات، ثم نُسخ بخمس معلومات..» الحديث.

وقوله عَلَيْكُم : «لا تحرم المصة ولا المصتان» ليس صريحًا في أن الثلاث والأربع تُحرِّم، أما القول بأن الذي يحرم سبع أو عشر فليس فيه دليل عن رسول اللَّه عَلَيْكُم .

فبقي في المسألة حديث عائشة وَوَقَعَا: «كان فيما أنزل من القرآن عشر رضعات معلومات ثم نسخ بخمس معلومات .. » الحديث، فيتعين المصير إليه والعمل به، وقد أجبنا عن بعض الاعتراضات التي وُجهت إليه، وبالله التوفيق.

فالحاصل: أن الذي يُحرم هو خمس رضعات كما في حديث عائشة وليسم وهو قولها وقول الشافعي وغيره واللَّه تعالى أعلم.



• زمن الرضاعة •

س، اذكر بإيجاز زمن الرضاع المُحرِّم.

ج: ذهب جمهور أهل العلم إلى أن الرضاع الذي يحرم هو ما كان في الصغر قبل الحولين؛ لقول اللّه تبارك وتعالى: ﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلادَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَن يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ ﴾ البقرة: ٢٣٣]، ولقول النبي عليَّا : "لا يحرم من الرضاعة "إنما الرضاعة من المجاعة" (١) ؛ ولقول النبي عليَّا : "لا يحرم من الرضاعة إلا ما فتق الأمعاء في الثدي وكان قبل الفطام" (١).

بينما ذهب بعض أهل العلم منهم عائشة وطنيها وأبو محمد بن حزم - رحمه الله _ إلى أن الرضاع كله يحرم سواء كان في الصغر أو كان في الكبر، وذلك لحديث عائشة (٣) وطنيها في قصة سهلة مع سالم مولى أبي حذيفة وقول النبي عاليا الرضعيه ، قالت: «وكيف أرضعه وهو رجل كبير؟» فتبسم رسول الله عالي وقال: «قد علمت أنه رجل كبير». واستدلوا أيضًا بعموم قول الله تبارك وتعالى: ﴿ وأُمَّهَا تُكُمُ اللاّتِي أَرْضَعْنَكُمْ ﴾.

أما جمهور العلماء فأجابوا عن قصة سهلة مع سالم بأنها خاصة بسهلة

⁽١) أخرج البخاري (٥١٠٢) ومسلم (١٤٥٥) من حديث عائشة ربيطي والنبي والتلجي التلجي التلجي

⁽٢) صحيح، أخرجه الترمذي (١١٦٢) من حديث أم سلمة ﴿ وَالنَّكَ مُرْفَعًا مُرْفُوعًا.

⁽٣) أخرج مسلم (حديث ١٤٥٣) قالت: جاءت سهلة بنت سهيل إلى النبي عَيَّاتِيم فقالت: يا رسول الله، إني أرى في وجه أبي حذيفة من دخول سالم وهو حليفه فقال النبي عَيَّاتِيم : «أرضعيه» قالت: وكيف أرضعه وهو رجل كبير؟! فتبسَّم رسول اللَّه عَيَّاتِهم وقال: «قد علمت أنه رجل كبير».



مع سالم، ومنهم من قال: إنها منسوخة.

ويتأيد لديَّ رأي الجمهور بقول النبي علَيْكِيْنِ : «.. وكان قبل الفطام»، واللَّه أعلم.

* * *



• صفة الرضاع المحرم •

س: ما صفة الرضاع المُحرِّم؟

خ: ذهب جمهور أهل العلم إلى أن لبن المرضع يُحرِّم سواء تناوله الطفل من ثديها، أو حُلب له في إناء وشربه من الإناء.

بينما ذهب أبو محمد بن حزم ومعه بعض العلماء إلى أن الذي يُحرِّم هو ما ارتُضع من الثدي فقط متمسكين بالمعنى اللغوي للإرضاع.

ولا شك أن رأي الجمهور أرجح؛ لأنه لبن امرأة سُدَّت به المجاعة، وفُتقت به الأمعاء، واللَّه تعالى أعلم.

* * *



• المحرمات بالمصاهرة •

س: اذكر المحرمات بالمصاهرة.

ج: المحرمات بالمصاهرة أصولهن أربع، وهن:

١ _ ما نكح الأب، لقوله تعالى: ﴿ وَلا تَنكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُم مِّنَ النَّسَاء.. ﴾.

- ٧ _ أمهات النساء، لقوله تعالى: ﴿ وَأُمُّهَاتُ نِسَائِكُمْ ﴾.
- ٣ _ الربيبة المذكورة في قوله تعالى: ﴿ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُم.. ﴾.

٤ _ حلائل الأبناء الذين هم من الأصلاب، لقول اللّه تعالى: ﴿ وَحَلائِلُ أَبْنَائِكُمُ الّذِينَ مِنْ أَصْلابِكُمْ ﴾.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية _ رحمه اللَّه (١):

وأما المحرمات (بالصهر) فيقول: كل نساء الصهر حلال له إلا أربعة أصناف، أصناف بخلاف الأقارب، فأقارب الإنسان كلهن حرام إلا أربعة أصناف، وأقارب الزوجين كلهن حلال إلا أربعة أصناف، وهن: حلائل الآباء والأبناء، وأمهات النساء وبناتهن، فيحرم على كل من الزوجين أصول الآخر وفروعه.

يحرم على الرجل أم امرأته، وأم أمها وأبيها وإن علت، وتحرم عليه بنت امرأته، وهي الربيبة، وبنت بنتها وإن سفلت، وبنت الربيب أيضًا حرام كما نص عليه الأئمة المشهورون: الشافعي وأحمد وغيرهما، ولا أعلم فيه نزاعًا.

⁽۱) «مجموع الفتاوى» (۳۲/ ٦٥).



ويحرم عليه أن يتزوج بامرأة أبيه وإن علا، وامرأة ابنه وإن سفل، فهؤلاء (الأربعة) هن المحرمات بالمصاهرة في كتاب الله، وكل من الزوجين يكون أقارب (الآخر) أصهاراً له، وأقارب الرجل أحماء المرأة، وأقارب المرأة أختان الرجل، وهؤلاء الأصناف الأربعة يحرمن بالعقد إلا الربيبة، فإنها لا تحرم حتى يدخل بأمها؛ فإن الله لم يجعل هذا الشرط إلا في الربيبة، والبواقي أطلق فيهن التحريم، فلهذا قال الصحابة: أبهموا ما أبهم الله، وعلى هذا الأئمة الأربعة وجماهير العلماء.

وأما بنات هاتين وأمهاتهما فلا يحرمن، فيجوز له أن يتزوج بنت امرأة أبيه وابنه باتفاق العلماء؛ فإن هذه ليست من حلائل الآباء والأبناء؛ فإن الحليلة هي الزوجة.

وبنت الزوجة وأمها ليست زوجةً بخلاف الربيبة؛ فإن ولد الربيبة ربيب، كما أن ولد الولد ولد.

وكذلك أم أم الزوجة أم للزوجة، وبنت أم الزوجة لم تحرم فإنها ليست أمنا فلهذا قال من قال من الفقهاء: بنات المحرمات محرمات إلا بنات العمات والخالات وأمهات النساء وحلال الآباء والأبناء، فجعل بنت الربيبة محرمة دون بنات الثلاث وهذا مما لا أعلم فيه نزاعًا.

* * *

س: وضح المراد بقوله تعالى: ﴿ وَأُمُّهَاتُ نِسَائِكُمْ ﴾.

خَ المراد أم الزوجة، وهي من المحرمات بالمصاهرة، فإن كان الرجل دخل بزوجته حَرُمت عليه أمها بالإجماع، وإذا كان قد عقد على الزوجة فقط، ولم يدخل بها فأمها أيضًا تحرم عليه، وذلك على رأي جمهور أهل



العلم، وهو الصواب لإطلاق قوله تعالى: ﴿ وَأُمُّهَاتُ نِسَائِكُمْ ﴾، فلم تتقيد بالدخول كما قُيدت الربيبة.

وها هي بعض أقوال أهل العلم في ذلك^(١) .

أثر ابن مسعود ضاهنے:

أخرج عبد الرزاق^(۲) بإسناد صحيح عن ابن مسعود: أن رجلاً من بني شمخ بن فزارة تزوج امرأة، ثم رأى أمها فأعجبته فاستفتى ابن مسعود، فأمره أن يفارقها ثم يتزوج أمها، فتزوجها وولدت له أولادًا، ثم أتى ابن مسعود المدينة فسأل عن ذلك، فأخبر أنها لا تحل له، فلما رجع إلى الكوفة، قال للرجل: إنها عليك حرام، إنها لا تنبغى لك ففارقها.

• أثر ابن عباس ضيفا:

أخرج سعيد بن منصور (٣) بإسناد صحيح عن مسروق: أنه سئل عن قول اللّه عز وجل: ﴿ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ ﴾ فقال ابن عباس: هي مبهمة، فأرسلوا ما أرسل اللّه، واتبعوا ما بيّن اللّه عز وجل، قال: رخص في

⁽۱) وفي الباب حــديث فيه ضعف أخــرجه الطبري في تفســيره (۸/ ١٤٦) من طريق المثنى، قال: حدثنا ابن موسى قال: أخبرنا ابن المبارك قال: أخبرنا المثنى بن الصباح عن عمرو ابن شعــيب، عن أبيه، عن جــده، عن النبي عَيَّاتُهُم قال: "إذا نكح الــرجل المرأة فلا يحل له أن يتــزوج أمــها دخل بالابــنة أم لم يدخل، وإذا تزوج الأم فلم يدخل بهــا ثم طلقها فإن شاء تزوج الابنة».

وفي إسناده المثنى بن الصباح، وهو ضعيف، والمثنى (شيخ الطبري)، وهو ابن إبراهيم الأملي لم نقف له على ترجمة، وقد توبع المثنى بن الصباح عند البيهقي (٧/ ١٦٠) تابعه ابن لهيعة، وابن لهيعة ضعيف أيضًا.

⁽٢) عبد الرزاق (٦/ ٢٧٣) «المصنف».

⁽٣) «سنن سعيد بن منصور» (١/ ٢٣٤).



الربيبة إذا لم يكن دخل بأمها وكره الأم على كل حال.

وروى عبد الرزاق(۱) بإسناد صحيح عن جابر بن عبد الله والشيم قال
 في الرجل ينكح المرأة ثم تموت قبل أن يمسها: ينكح أمها إن شاء.

وثمَّ آثار أُخر عن عليٍّ وزيد بن ثابت ﴿ يُشْكُ ، وفيها مقال.

* * *

س: وضِح المراد بقوله تعالى: ﴿ وَرَبَائِبُكُمُ اللاَّتِي فِي حُجُورِكُم مِّن نَسَائكُمُ اللاَّتِي دَخَلْتُم بهنَّ.. ﴾ الآية.

ج: من المحرمات بالمصاهرة الربيبة وهي محرمة بشرطين ذكرا في الآية الكريمة:

أولهما: أن تكون في الحجر.

الثاني: أن يكون الرجل قد دخل بأمها.

وإلى هذا التقييد بهذين الشرطين ذهب بعض أهل العلم منهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب ولطفيته، وأبو محمد بن حزم ـ رحمه الله ـ ونقل ذلك عن الإمام مالك ـ رحمه الله.

بينما ذهب جمهور العلماء إلى أنه يشترط الدخول بأمها فقط، وتحرم عليه الربيبة سواء كانت في حجره أو لم تكن في حجره، وحملوا قوله تعالى: ﴿ فِي حُجُورِكُم ﴾ على أنه خرج مخرج الغالب ولا اعتبار له، وذلك كقوله تعالى: ﴿ وَلا تُكْرِهُوا فَتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاء إِنْ أَرَدْنَ تَحَصَّنًا ﴾ النور: ٣٣، وكقوله تعالى: ﴿ وَلا تَقْتُلُوا أَوْلادَكُم مَنْ إِمْلاق ﴾ الانعام: ١٥١)، وكقوله تعالى:

⁽١)عبد الرزاق (١٠٨١٨) وما تقدم عن ابن مسعود وابن عباس أصح واللَّه تعالى أعلم.



﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً ﴾ [ال عمران: ١٣] وغيرها من الآيات في هذا الباب.

- وظاهر القرآن الكريم يؤيد ما ذهب إليه أمير المؤمنين علي وطلحه وأبو محمد بن حزم ألا وهو: أنه لكي تحرم الربيبة لا بد من شرطين: أن تكون في الحجر، وأن يكون دخل بأمها، والله أعلم.
 - أما صفة الدخول بأمها فاختلف فيها على قولين:

أولهما: أن المراد الجماع، والنكاح.

الثاني: أن المراد الخلوة والتجريد.

والأول هو الأظهر والأصح وهو رأي عبد اللّه بن عباس ولي الماه واختاره ابن جرير ـ رحمه اللّه تعالى ـ ألا وهو أن المراد بالدخول: الجماع والنكاح، واللّه تعالى أعلم.

• وهذا أثر علي في هذا الباب، وقد أخرجه عبد الرزاق بسند صحيح عن مالك بن أوس بن الحدثان النصري قال: كانت عندي امرأة قد ولدت لي ، فتُوفيت فوجدت عليها ، فلقيت علي بن أبي طالب فقال: ما لك؟ فقلت: توفيت المرأة . فقال: ألها ابنة؟ قلت: نعم ، قال: كانت في حجرك؟ قلت: لا هي في الطائف . قال: فانكحها . قال: قلت : فأين قوله: ﴿ رَبَائِبُكُمُ اللاَّتِي فِي حُجُورِكُم ﴾ ، قال: إنها لم تكن في حجرك ، وإنما ذلك إذا كانت في حجرك .

* * *

⁽١) عبد الرزاق «المصنف» (١٠٨٣٤).



سن: رجل تزوج امرأة ثم طلقها أو ماتت قبل أن يدخل بها، هل يحل له نكاح ابنتها؟

ج: نعم، يحل له نكاح ابنتها، لأن اللّه قال في التي يمتنع الشخص من نكاحها ﴿ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُم مَن نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُم بِهِنَ ﴾، وهذه غير مدخول بها، وقد نقل القرطبي الإجماع على جواز ذلك، واللّه تعالى أعلم.

* * *

س: وضح المراد بقوله تعالى: ﴿ وَحَلائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلابِكُمْ ﴾ . ج: قال الحافظ بن كثير ـ رحمه اللَّه :

وقوله تعالى: ﴿ وَحَلائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلابِكُمْ ﴾ أي: وحرمت عليكم زوجات أبنائكم الذين ولدتموهم من أصلابكم، يحترز بذلك عن الأدعياء الذين كانوا يتبنونهم في الجاهلية، كما قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مَنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجٍ أَدْعِيَائِهِمْ ﴾ ألاحــزاب: ٢٧ الآية. ونقل ابن كثير الاتفاق على أن حليلة الابن تحرم على الأب بمجرد العقد عليها سواءً دخل بها الابن أو لم يدخل.

* * *

س: هل زوجة الابن من الرضاع تحرم؟

ج: نعم تحرم؛ لقدول النبي عليك : «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب»(١)

⁽١) صحيح، وقد تقدم.

وقال الحافظ بن كثير _ رحمه اللّه _ (١/ ٤٧٢):

فإن قيل: فمن أين تحرم امرأة ابنه من الرضاعة كما هو قول الجمهور ومن الناس من يحكيه إجماعًا وليس من صلبه؟ فالجواب من قوله عليه النسب».

* * *

س: وضح المراد بقوله تعالى: ﴿ وَأَن تَجْمَعُواْ بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ ﴾ .

ج: إيضاحه فيما ذكره الحافظ ابن حجر (١) _ رحمه اللَّه تعالى _ وغيره من العلماء حيث قال الحافظ:

والجمع بين الأختين في التزويج حرام بالإجماع سواء كانتا شقيقتين أم من أب أم من أم ، وسواء النسب والرضاع، واختُلف فيما إذا كانتا بملك اليمين، فأجازه بعض السلف، وهو رواية عن أحمد، والجمهور وفقهاء الأمصار على المنع.

وقال الحافظ ابن كثير ـ رحمه اللَّه تعالى :

وقد أجمع العلماء من الصحابة والتابعين والأئمة قديمًا وحديثًا على أنه يحرم الجمع بين الأختين في النكاح.

ومن أسلم وتحته أختان خُيِّر، فيمسك إحداهما ويُطلق الأخرى لا

* * *

عس: هل ورد شيء من السنة يفيد تحريم الجمع بين الأختين؟

⁽١١) "فتح الباري" (٩/ ١٦٠).



* * *

س: هل يصح الجمع بين الأختين إذا كانتا بملك اليمين؟

ج: الجمع بين الأختين في الترويج إذا كانتا بملك اليمين حرام أيضًا، لعموم قوله تعالى: ﴿ وَأَن تَجْمَعُواْ بَيْنَ الأُخْتَيْن ﴾.

وقد تقدم في ثنايا أقوال أهل العلم أن هذا هو رأي جمهور العلماء وفقهاء الأمصار، رأيهم أن الجمع بين الأختين في التزويج إذا كانتا بملك اليمين حرام. وهذا مزيد من الأقوال:

• قال العلامة ابن القيم ـ رحمه اللَّه (زاد المعاد ٥/ ١٢٥):

وحرَّم سبحانه الجمع بين الأختين، وهذا يتناول الجمع بينهما في عقد النكاح وملك اليمين كسائر محرمات الآية، وهذا قول جمهور الصحابة



ومن بعدهم، وهو الصواب، وتوقفت طائفة في تحريمه بملك اليمين لمعارضة هذا العموم بعموم قوله سبحانه: ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿ فَ إِلاًّ عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴾ النومنون:٥، ١٠ .

ولهذا قال أمير المؤمنين عثمان (١) خطي : أحلتهما آية وحرمتهما آية. وقال الإمام أحمد في رواية عنه: لا أقول: هو حرام، ولكن ننهى عنه، فمن أصحابه من جعل القول بإباحته رواية عنه، والصحيح أنه لم يبحه، ولكن تأدب مع الصحابة أن يطلق لفظ الحرام على أمر توقف فيه عثمان، بل قال: ننهى عنه، والذين جزموا بتحريمه رجحوا آية التحريم من وجوه:

أحسدها: أن سائر ما ذُكر فيها من المحرمات عام في النكاح وملك اليمين، فما بال هذا وحده حتى يخرج منها؟! فإن كانت آية الإباحة مقتضيةً لحل أم موطوءته بالملك ولموطوءة أبيه وابنه

⁽۱) أخرج مالك (ص ٥٣٨) عن ابن شهاب عن قبيصة بن ذؤيب: أن رجلاً سأل عثمان بن عفان عن الأختين من ملك السيمين هل يجمع بينهما؟ فقال عشمان: أحلتهما آية وحرمتهما آية، فأما أنا فلا أحب أن أصنع ذلك، قال: فخرج من عنده فلقي رجلاً من أصحاب رسول اللَّه عَيِّا اللهِ عن ذلك فقال: لو كان لي من الأمر شيء ثم وجدت أحدًا فعل ذلك لجعلته نكالاً.

قلت: وإسناده صحيح، قال ابن شهاب: أراه على بن أبي طالب.

وقال الحافظ ابن كثير - رحمه اللّه - (١/ ٤٧٢): وقال ابن أبي حاتم: حدثنا أبو زرعة، حدثنا موسى بن إسماعيل، حدثنا حماد بن سلمة، عن قادة، عن عبد اللّه بن أبي عتبة - أو عتبة - عن ابن مسعود: أنه سئل عن الرجل يجمع بين الأختين فكرهه، فقال له - يعني السائل - يقول اللّه تعالى: ﴿إلا ما ملكت أيمانكم﴾ فقال له ابن مسعود - رضي اللّه تعالى عنه -: وبعيرُك مما ملكت يمينك.

وهذا الأثر عن ابن مسعود رجاله ثقات، إلا أنني لا أعلم لعبد اللَّه بن أبي عــتبة رواية عن ابن مسعود، واللَّه تعالى أعلم.



بالملك؛ إذ لا فرق بينهما ألبتة، ولا يُعلم بهذا قائل.

الثانى: أن آية الإباحة بملك اليمين مخصوصة قطعًا بصور عديدة لا يختلف فيها اثنان، كأمه، وابنته، وأخته، وعمته، وخالته من الرضاعة، بل كأخته وعمته، وخالته من النسب عند من لا يرى عتقهن بالملك، كمالك والشافعي، ولم يكن عموم قوله: ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ معارضًا لعموم تحريمهن بالعقد والملك، فهذا حكم الأختين سواء.

الثالث: أن حلَّ الملك ليس فيه أكثر من بيان جهة الحل وسببه ولا تعرُّض فيه لشروط الحل ولا لموانعه، وآية التحريم فيها بيان موانع الحل من النسب والرضاع والصهر وغيره، فلا تعارض بينهما ألبتة، وإلا كان كلُّ موضع ذُكر فيه شرط الحل وموانعُه معارضًا لمقتضى الحل، وهذا باطل قطعًا، بل هو بيان لما سكت عنه دليل الحل من الشروط والموانع.

الرابع: أنه لو جاز الجمع بين الأختين المملوكتين في الوطء جاز الجمع بين الأم وابنتها المملوكتين؛ فإن نص التحريم شامل للصورتين شمولاً واحداً، وإن إباحة المملوكات إن عمت الأختين عمت الأم وابنتها.

الخامس؛ أن النبي عَلَيْكُم قال: «من كان يؤمن باللَّه واليوم الآخر فلا يجمع ماءه في رحم أختين» (١) ولا ريب أن جمع الماء كما يكون بعقد النكاح يكون بملك اليمين، والإيمان يمنع منه.

* * *

⁽١) لم أقف عليه.



س: وضح المراد بقوله تعالى: ﴿ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾.

جَن المراد واللَّه أعلم، إلا ما قد كان منكم في جاهليتكم، فقد عفونا لكم عنه وغفرناه لكم، ولكن لا يجوز أن تبقوا تحتكم أختين.

فقد قال الحافظ بن كثير - رحمه اللَّه: ومن أسلم وتحته أختان فيمسك إحداهما ويُطلق الأخرى لا محالة.

* * *

س: هل يجوز الجمع بين المرأة وعمتها تحت رجل واحد، وكذلك هل يجوز الجمع بين المرأة وخالتها؟

وقد نقل الحافظ ابن حجر عن عدد من أهل ألعلم أنهم نقلوا الإجماع على تحريم الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها.

هذا وقد قال الإمام الترمذي ـ رحمه اللّه: والعمل على هذا عند عامة أهل العلم، لا يُعلم بينهم اختلاف أنه لا يحل للرجل أن يجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها، أو العمة على بنت أخيها فنكاح الأخرى منهما مفسوخ، وبه يقول عامة أهل العلم.

* * *

⁽١) أخرجه البخاري (حديث ١٠٩) ومسلم (١٤٠٨).

⁽۲) البخاري (حديث ۱۰۸).



س: اذكر سبب نزول قوله تعالى: ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلاَّ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾.

خين سبب نزول الآية الكريمة ما أخرجه مسلم في "صحيحه" أن من حديث أبي سعيد الخدري وطني أن رسول الله عليهم وأصابوا لهم سبايا، فكأن ناساً أوطاس فلقوا عدواً فقاتلوهم، فظهروا عليهم وأصابوا لهم سبايا، فكأن ناساً من أصحاب رسول الله عليه عرجوا من غشيانهن من أجل أزواجهن من المشركين فأنزل الله عز وجل في ذلك: ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النّسَاءِ إِلاً مَا مَلَكَتُ أَيْمَانُكُمْ ﴾ الناه عز وجل في ذلك: ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النّسَاءِ إِلاً مَا مَلَكَتُ أَيْمَانُكُمْ ﴾ الناه عذهن.

* * *

س: وضح معنى الإحصان، والمعاني التي تحمل عليها كلمة المحصنات.

جَ أما الإحصان فمعناه: المنع، والتحصن: التمنع.

وقيل للحِصان: حصان (بكسر الحاء)؛ لأنه يمنع صاحبه من الهلاك، أما المعاني التي تحمل عليها كلمة المحصنات فمن ذلك ما يلي.

١ - المحصنات: المزوجات، كما في قـوله تعالى: ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النَّسَاء ﴾ .

٢ - المحصنات: العفيفات؛ لقوله تعالى: ﴿ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ ﴾ .

٣ - المحصنات: الحرائر؛ لـقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ﴾ الدر: ١٤.

٤ - المحصنات: المسلمات؛ لقوله تعالى: ﴿ فَإِذَا أُحْصِنَّ ﴾ أي: أسلمن.

⁽۱) مسلم (حدیث ۱٤٥٦).



وكل هذه المذكورات يفترض أنها تمنع من الزنا، فالمزوجات زواجهن يفترض أنه يمنعهن من الزنا، وكذلك العفيات عفتهن تمنعهن من الزنا، وكذلك الإسلام يُفترض والحرائر أيضًا يُفترض أن الحرية تمنعهن من الزنا، وكذلك الإسلام يُفترض أنه يمنع المسلم من الزنا، واللَّه تعالى أعلم.

* * *

س: وضح المراد بقوله تعالى: ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلاَّ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾.

خ: الذي يظهر من سياق الآية الكريمة وسبب نزولها أن المراد بالمحصنات فيها هن المزوجات، ويكون المعنى _ واللَّه أعلم _ حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم، و...و.. والمحصنات، أي: وحرمت عليكم النساء المزوجات فلا يحل لكم التزوج بهن أثناء كونِهن مزوجات، إلا امرأة ملكتها يمينكم بالسبي فإنها تحل لكم _ وإن كانت مزوجة _ إذا انقضت عدتها بالاستبراء.

وهذا قول كثير من أهل العلم (١) ، ويؤيده سبب نزول الآية الكريمة والله تعالى أعلم. ويكون معنى الآية _ كما قال النووي رحمه الله _:

والمزوجات حرام على غير أزواجهن إلا ما ملكتم بالسبي، فإنه ينفسخ نكاح زوجها الكافر وتحل لكم إذا انقضى استبراؤها.

⁽١) ورد عن ابن عبـاس أنه قال: «كل ذات زوج إتيانها زنا إلا مـا سُبيت» أخرجــه الطبراني بإسناد صحيح عن ابن عباس.

وكذلك صع عن ابن المسيب والحسن في قول عنالى: ﴿والمحصنات من النساء ﴾ قال: هن ذوات الأزواج، حرَّمَ اللَّه نكاحهن، إلا ما ملكت يمينك فبيعها طلاقها. أخرجه الطبري (٨٩٧٥).



والمراد بقوله في الحديث: «إذا انقضت عدتهن» أي: استبراؤهن، وهي بوضع الحمل عن الحامل، وبحيضة من الحائل كما جماءت به الأحاديث الصحيحة، واللَّه أعلم.

• أما قول ابن جرير الطبري ـ رحمه الله ـ الذي اختاره وذكره في تفسيره وحاصله: أنه عمَّ المحصنات فأدخل فيهن الحرائر، والعفائف، والمسلمات، والمزوجات، فهذا تأويل بعيد ـ وإن كان ما ذكره من إطلاق الإحصان على العفة والحرية والإسلام والزواج صحيح ـ لأن الآية في بيان المحرمات علينا من النساء، فكيف يقال: حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم، و . . . والحرائر؟! فكيف تعطف العفائف على الأمهات، وكيف تعطف العفائف على الأمهات، في كونهن محرمات؟!

أما اختياره _ رحمه الله _ في «تفسيره» قوله تعالى: ﴿ إِلا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ ، أن المراد ما ملكته أيماننا منهن بشراء أو بنكاح فنراه قولاً ضعيفًا؛ وذلك لأن إطلاق ملك اليمين على الزوجة الحرة ليس بوارد في كتاب الله حد علمنا _ فمدلول قوله تعالى: ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ شرعًا لا ينسحب على الزوجة وإن كان يصح لغةً ، وقد فرَّق الله سبحانه وتعالى بين الزوجة وملك اليمين في جملة آيات، قال تعالى: ﴿ وَالّذِينَ هُمْ لُفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ وَملك اليمين وي جملة آيات، قال تعالى: ﴿ وَالّذِينَ هُمْ لُفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ مِلْكُ اللهُ الله مِن والزوجة ، وكيف يستساغ شرعًا أن يُطلق على عائشة أنها مما ملكته يمين رسول الله على ابن جرير، وعفا عنه .

• قلت: ويلتحق بالمحصنات المباحات المرأة التي أسلمت وكانت تحت



رجل كافر؛ فإن إسلامها يُفرِق بينها وبين زوجها المشرك لقول اللَّه تبارك وتعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلَمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَات فَلا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لا هُنَّ حلِّ لَّهُمْ وَلا هُمْ يَحلُونَ لَهُنَّ وَآتُوهُم مَّا أَنفَقُوا وَلا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَن تَنكِحُوهُنَّ إِذَا اللَّهُ آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ ﴾ الآية.

* * *

س: هل هناك صور من الأنكحة حُرمت غير المذكورة في هذه الآيات؟ ج: نعم، هناك صور مُحرمة من الأنكحة غير المذكورة في هذه الآية:

- من ذلك نكاح المشركات، وقد قال تعالى: ﴿ ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ﴾ البقرة: ٢٢١].
- ومن ذلك نكاح الشغار، لما أخرجه البخاري ومسلم (۱) من حديث ابن عمر ظرفي أن رسول اللَّه عَارِّ اللَّهِ عَارِ اللَّهِ عَارِ اللَّهِ عَارِ اللَّهِ عَارِ اللَّهِ عَارِ اللَّهِ عَارِ اللَّهِ عَاللَّهِ عَارِ اللَّهِ عَارِ اللهِ عَامِ اللهِ عَلَيْكِمُ اللهِ عَامِ اللهِ عَلَيْكِمُ اللهِ عَامِ اللهُ عَلَيْكِمُ اللهِ عَلَيْكِمُ اللهُ عَلَيْكِمُ اللهِ عَلَيْكِمُ اللّهِ عَلَيْكِمُ اللهِ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللهِ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللهِ عَلَيْكُمُ اللهِ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُ عَلَيْكُمُ اللهِ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَ
- ومن ذلك نكاح التحليل لما أخرجه الترمـذي وغيره بسند صحيح عن ابن مسعود رفط قط قال: لعن رسول اللَّه عَلَيْكُم المُحل والمُحلَّل له (٣) .
 - ومن ذلك نكاح المتعة (٤) فقد نهى عنه رسول اللَّه عليَّكُ إلى ا

⁽١) البخاري (حديث ٦٩٦٠) ومسلم (٣/ ٥٧٢).

⁽٢) وقد فسر نافع الشغار بقوله: ينكح ابنة الرجل ويُنكحه ابنته بغير صداق، وينكح أخت الرجل ويُنكحه أخته بغير صداق.

⁽٣) الترمذي (حديث ١١٢٠).



• وتقدم أيضًا تحريم الجمع بين المرأة وعمتها، والمرأة وخالتها.

• وثمَّ صور فيها بعض الكلام مثل نكاح الزانية (١) ونكاح المُحرِمَة.

* * *

سى: وضح المراد بقول تعالى: ﴿ فَمَا اسْتَمْتَعْتُم بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فُريضَةً ﴾.

ج: الأهل العلم في ذلك قولان:

أحدهما: أن المراد بذلك نكاح المتعة، وأن الأجر هو مقابل الاستمتاع، إلا أن هذا النكاح منسوخ كما عليه جماهير أهل العلم.

الثاني: أن المراد بالأجور هنا المهور.

* * *

سن: وضح المراد بقوله تعالى: ﴿ وَلا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُم بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَريضَة ﴾.

ج:على قول من قال: إنها في نكاح المتعة الذي قد نُسخ فالمعنى: لا إثم عليكم فيما تراضيتم به من زيادة مدة المتعة أو نقصانها. أما على الرأي القائل بأن الآية في المهور. فالمعنى: لا جناح عليكم فيما تراضيتم به من نقص المهور أو زيادتها بعد أن اتفقتم عليها ما دام ذلك عن تراضٍ منكم.

* * *

⁽¹⁾ والكلام عن نكاح الزانية مبسوط في «تفسير سورة النور».

وَمَن لَمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طُولًا أَن يَنْكِحَ الْمُحْصَنَتِ الْمُوْمِنَتِ فَمِن مَا مَلَكَتْ أَيْمَنكُمْ مِن فَلَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَتِ فَمِن فَلَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَتِ وَاللّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَنِكُمْ بَعْضُكُم مِّن بَعْضِ الْمُؤْمِنَتِ وَاللّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَنِكُمْ بَعْضُكُم مِّن بَعْضِ فَانْكِحُوهُنَ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَءَاتُوهُنَ أَجُورَهُنَ وَءَاتُوهُنَ أَجُورَهُنَ فَانْكِحُوهُنَ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَءَاتُوهُنَ وَءَاتُوهُنَ أَجُورَهُنَ بِإِذَنِ أَهْلِهِنَ وَءَاتُوهُنَ وَءَاتُوهُنَ أَجُورَهُنَ إِلَا مُتَخِدُاتِ فَلَا مُتَخِدًاتٍ فَلا مُتَخِدًاتِ فَلا مُتَخَدَّاتٍ فَي الْمُحْصَنَتِ عِن الْعَدَاتِ وَلا مُتَخِدًاتٍ فَاللّهُ لِمَنْ أَتَيْنَ بِعِن الْعَدَاتِ وَلا مُتَخِدًاتٍ فَاللّهُ لِمَنْ فَي الْمُحْصَنَتِ مِن الْعَدَاتِ وَلا مُتَعْرِفًا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللّهُ لِمَن عَلَى الْمُحْصَنَتِ مِن الْعَدَاتِ وَلا مُتَعْرِفًا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللّهُ عَلَيْ الْمُحْصَنَتِ مِن الْعَدَاتِ فَي اللّهُ وَاللّهُ عَلَيْ الْمُحْصَنَتِ مِن الْعَدَاتِ فَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْ الْمُحْصَنَتِ مِن الْعَلَاتِ فَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ فَيْلًا اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا تَصَيْرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا تَصَيْرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَهُ عَلَيْهُ واللّهُ وَلَا لَا عَلَى الْمُعْمِلِي الللّهُ الللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَا عَلَى الللّهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلْهُ وَلَا اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَالِهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلّهُ الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَيْهُ الللّهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ فَلَاللّهُ الللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ الللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الل

س: اذكر معنى ما يلي: (طولاً _ ينكح _ المحصنات _ ما ملكت أيمانكم _ أجورهن _ محصنات _ أخدان _ العنت).

:5

معناها	الكلمة
سعةً _ غنيً.	طولاً
يتزوج .	ينكح
المراد بهن الإماء.	ما ملكت أيمانكم
ٔ صداقهن .	أجورهن
متعففات .	محصنات
عُشَّاق .	أخدان
الزنا ـ الحدّ ـ الضرر في الدين أو البدن.	العنت



سى: وضح المراد بقوله تعالى: ﴿ وَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ مَنكُمْ طَوْلاً أَن يَنكِحِ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمَنَاتِ ﴾. المُحْصَنَاتِ الْمُؤْمَنَاتِ ﴾.

ج: المعنى واللَّه تعالى أعلم، ومن لم يجد منكم أيها المؤمنون مالاً وسعة وقدرة لنكاح المؤمنات الحرائر، وذلك للوفاء بالصداق المطلوب للحرة، فليتزوج أمةً مؤمنة يمتلكها إخوانكم المؤمنون(١).

* * *

س: ما المراد بالفتيات في قوله تعالى: ﴿ فَمِن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُم مَنِ فَتَيَاتَكُمُ .. ﴾؟

ج: قال الطبري _ رحمه الله _: وأما الفتيات فإنهن جمع فتاة، وهن الشواب من النساء، ثم يُقال لكل مملوكة ذات سنٍّ أو شابَّة «فتاة»، والعبد «فتى».

* * *

س: ذكر اللَّه عز وجل في الآية الكريمة ثلاثة أمور لنكاح الإماء، وضح هذه الأمور.

جج: هذه الأمور باختصار هي:

أولاً: عدم استطاعة نكاح الحرائر المؤمنات؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ مَنكُمْ طَوْلاً ﴾ أي: من لم يجد منكم سعةً.

⁽۱) أخرج الطبري (۹۰ ٦٧) بإسناد صحيح عن ابن زيـد في قـوله تعـالى: ﴿أَن ينكح المحصنات المؤمنات﴾ قال: لا يجد ما ينكح به حرة فينكح هذه الأمة فيتعفف بها ويكفيه أهلها مؤونتها ولم يحل اللَّه ذلك، إلا أن لا يجد ما ينكح به حرة فينفق عليها ولم يحل له حتى يخشى العنت.



ثانيًا: خشية الوقوع في العنت؛ لقوله تعالى: ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مَنكُمْ ﴾.

ثالثًا: أن تكون المنكوحة مؤمنة؛ لقوله تعالى: ﴿ مَن فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمنَاتِ ﴾.

وذكر آخرون رابعًا، وهو أن يكون أهلها مؤمنين كذلك؛ لقوله تعالى:
 هُمْن فَتَيَاتكُمُ ﴾ .

قال القاسمي ـ رحمه اللَّه تعالى ـ في «محاسن التأويل»:

﴿ وَمَن لَّمْ يَسْتَطِع ﴾ أي: لم يقدر، ﴿ مِنكُمْ ﴾ أيها الأحرار، بخلاف العبيد، أن يحصل ﴿ طَوْلاً ﴾ أي: غنى يمكنه به ﴿ أَن يَنكِعَ الْمُحْصَنَاتِ ﴾ أي: الحرائر المتعففات، بخلاف الزواني إذ لا عبرة بهن، ﴿ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ إذ لا عبرة بهن، ﴿ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ إذ لا عبرة بالكوافر، ﴿ فَمِن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُم ﴾ أي: فله أن ينكح بعض ما يملكه أيْمَانُ إخوانكم ﴿ مِن فَتَيَاتِكُم ﴾ أي: إمائكم حال الرق ﴿ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ لا الكتابية؛ لأنه لا يحتمل مع عار الرق عار الكفر، وقد استفيد من سياق هذه الآية أن اللّه تعالى شرط في نكاح الإماء شرائط ثلاثة: اثنان منها في الناكح، والثالث في المنكوحة.

أما اللذان في الناكح فأحدهما: أن يكون غير واجد لما يتزوج به الحرة المؤمنة من الصداق. وهو معنى قوله: ﴿ وَمَن لَمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلاً أَن يَنكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾، فعدم استطاعة الطول عبارة عن عدم ما ينكح به الحرة.

فإن قيل: الرجل إذا كان يستطيع التزوج بالأمة، يقدر علي التزوج بالحرة الفقيرة، فمن أين هذا التفاوت؟ قلنا: كانت العادة في الإماء تخفيف مهورهن ونفقتهن لاشتغالهن بخدمة السادات، وعلى هذا التقدير يظهر



التفاوت، وأما الشرط الثاني فهو المذكور في آخر الآية وهو قوله: ﴿ فَلِكَ لَمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنكُمْ ﴾ أي: الزنى، بأن بلغ الشدة في العزوبة، وأما الشرط الثالث المعتبر في المنكوحة، فأن تكون الأمة مؤمنة لا كافرة؛ فإن الأمة إذا كانت كافرة كانت ناقصة من وجهين: الرق والكفر، ولا شك أن الولد تابع للأم في الحرية والرق، وحيئة يعلق الولد رقيقًا على ملك الكافر. فيحصل فيه نقصان الرق ونقصان كونه ملكا للكافر، وما ذكرناه هو المطابق لمعنى الآية، ولا يخلو ما عداه عن تكلف لا يساعده نظم الآية.

* * *

سى: ذكر بعض العلماء أن نكاح الإماء مكروه، وإن توفرت الشروط الثلاثة المذكورة، فما الدليل على هذه الكراهية؟

جج: الدليل هو قـوله تعالى في ختـام الآية الكريمة: ﴿ وَأَن تَصْبُرُوا خَيْرٌ لَكُمْ ﴾ أي: وإن تصبروا وتتعففوا وتمتنعوا من نكاح الإماء خير لكم.

* * *

س: هل يجوز لمسلم أن يتزوج أمةً نصرانية أو يهودية؟

ج: ذهب فريق من أهل العلم إلى أن هذا لا يجوز، أي: لا يجوز لمسلم أن يتزوج أمة نصرانية أو يهودية؛ لأن اللّه تبارك وتعالى قال: ﴿ فَمِن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُم مِّن فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ فقيدت الإماء المنكوحات هنا بالإماء المؤمنات.

وأجاب هؤلاء على الاستدلال بقوله تعالى: ﴿ الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيبَاتُ وَطَعَامُ اللَّهِ اللَّهِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ وَطَعَامُ اللَّهِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْدَينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ ﴾ المادن: ﴿ على الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ ﴾ المادن: ﴿ على



الإباحة بقولهم: إن المحصنات من الذين أوتوا الكتاب المعني بها الحرائر، بمعنى أنه يحل للمسلم أن يتزوج بكتابية حرة دون الكتابية الأمة، صحيح أنه يتسرى بالكتابية الأمة إذا كانت مملوكة له، لكن لا يتزوجها.

بينما ذهب فريق من أهل العلم إلى جواز الزواج بأمة كتابية وحملوا قوله تعالى: ﴿ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ بأنها فيما دون عبدة الأوثان، وحملوا المحسنات في آية المائدة ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ على العفيفات، فيدخل فيهن الحرائر والإماء، واللَّه تعالى أعلم.

* * *

س: من استطاع أن ينكح المحصنات المؤمنات هل له أن ينكح الإماء؟

ج: منع من ذلك بعض أهل العلم، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿ وَمَن لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنكُمْ طَوْلاً أَن يَنكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُم مِن فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ قالوا: فرخص اللَّه لمن لم يستطع طولاً، أما من استطاع فلا، قالوا: ويحرم عليه أن يتزوج بأمة.

قال الزمخشري: وعليه مذهب الشافعي ـ رحمه اللَّه.

أما أبو حنيفة _ رحمه اللَّه _ فيقول: الغني والفقير سواء في نكاح الإماء.

قلت (مصطفى): ويستأنس لرأي أبي حنيفة بأن اللَّه ذكر المحرمات قبل هذه الآية الكريمة، وقال: ﴿ وَأُحِلَّ لَكُم مَّا وَرَاءَ ذَلِكُمْ.. ﴾، واللَّه تعالى أعلم.





س: قوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُم مِن بَعْضٍ ﴾ فيه إشارة إلى معنى من المعانى، وضح هذا المعنى.

واخترناهن بناء على رؤيتنا إلا أن علمنا أيضًا قاصر، فالله أعلم بالمؤمنات واخترناهن بناء على رؤيتنا إلا أن علمنا أيضًا قاصر، فالله أعلم بالمؤمنات حقًا من مُدعيات الإيمان.

ومن هذا القبيل قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتِ فَامْتَحنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ.. ﴾ المتحند ١٠٠.

فقد تنجح امرأة تُمتحن أمام أهل الإيمان، ولكن حقائق الأمور وبواطنها لا يعلمها إلا اللَّه، واللَّه تعالى أعلم.

هذا ويمكن أن يتأتى هنا معنى آخر، ألا وهو التذكسير باللَّه بين يدي الأعمال والاختيارات، فعند اختيارك لأمة مؤمنة فسل اللَّه التوفيق، وعند امتحانك للمؤمنات المهاجرات فسل اللَّه التوفيق كذلك، واللَّه تعالى أعلم.

* * *

س: هل صداق الأمة لها أو لسيدها؟

خَ ذهب الإمام مالك ـ رحمه الله ـ إلى أن صداق الأمة لها؛ وذلك لقول الله تعالى: ﴿ وَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ ، بينما ذهب الجمهور إلى أن صداقها لسيدها، قالوا: وإنما أضافه (أي: الصداق) إليهن؛ لأن التأدية إليهن تأدية إلى سيدهن لكونهن ماله.

نقل ذلك القاسمي في «محاسن التأويل»، واللَّه تعالى أعلم.

س: ما الفرق بين المسافحات، ومتخذات الأخدان؟

ج: المسافحات هنَّ الزواني اللواتي يُعْلِنَّ بالزنا ويجاهرن به، ولا يتموقفن في زناهن على أحد بعينه، أما المتخذات الأخدان فهن الزواني اللواتي يقتصرن في زناهن على العشيق(١)

* * *

س: ما المراد بقوله تعالى: ﴿ فَإِذَا أُحْصِنَّ ﴾؟

جي، من أهل العلم من قال: فإذا تزوجن، وقول آخر: فإذا أسلمن.

* * *

س: هل الأمة غير المسلمة تجلد؟

جَ انعم، تجلد لعموم قول النبي عَلَيْكُم : "إذا زنت أمة أحدكم فتبين زناها فليجلدها الحد، ولا يُشرب عليها، فُمَّ إن زنت فليجلدها الحد ولا يُشرب عليها، ثم إن زنت الثالثة فتبين زناها فليبعها ولو بحبل من شعر "() .

* * *

س: ما المراد بالإحصان في قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا أُحْصِنَ ﴾؟ ج: لأهل العلم في ذلك قولان:

⁽۱) أخرج الطبري (۹۰۸۰) بإسناد حسن إلى قستادة قال: المسافحة البغي التي تؤاجر نفسها من عَرَض لها، وذات الخدن ذات الخليل الواحد، فنهاهم اللَّه عن نكاحهما جميعًا. وأخرج الطبري أيضًا (۹۰۸۳) بإسناد صحيح عن ابن زيد قال: «المسافح» الذي يلقى المرأة فيفجر بها ثم يذهب وتذهب، و «المخادن» الذي يقيم معها على معصية اللَّه وتقيم معه فذلك «الإحدان».

⁽٢) مسلم(حديث ١٧٠٣)، وانظر أيضًا البخاري (حديث ٦٨٣٧، ٦٨٣٨).



أحدهما: أن المراد بالإحصان هنا الإسلام.

الثاني: التزويج، أي: فإذا تزوجن.

* * *

س: ما المراد بالمحصنات في قوله تعالى: ﴿ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَات ﴾؟

ج: المحصنات هنا أي: الحرائر.

* * *

س: ما الحد الذي يقام على الأمة المحصنة إذا هي زنت؟

ج: عليها نصف ما على الحرة من العـذاب، فالحرة إذا زنت عليـها إذا كانت بكرًا جلد مائة وتغريب عام، وإذا كانت ثيبًا فعليها الرجم.

أما الأمة فعليها خمسون جلدة، وذلك لأن الرجم لا يتنصف.

أما بالنسبة للتغريب، فمن العلماء من قال: عليها تغريب ستة أشهر (نصف ما على الحرة)، وهذا قول الطبري ـ رحمه الله ـ أما قتادة (١٠) وغيره فذهبوا إلى أنه لا تعزيب على الأمة، فقد روى الطبسري بإسناد حسن عن قتادة قال: خمسون جلدة ولا نفي ولا رجم.

قلت: ومما يؤيد ما ذهب إليه قتادة _ رحمه اللّه _ : أن لزوج الأمة ولسيدها حقًّا فيها، فإذا غُرِّبت الأمة فقد ضاع عليهما هذا الحق، واللّه تعالى أعلم.

* * *

⁽۱) روى ذلك عنه الطبري (۹۱۰۹).

س: ما الحد الذي يقام على الأمّة غير المحصنة إذا هي زنت؟

ج: ذهب جمهور العلماء إلى أن الأمة غير المحصنة تجلد أيضًا خمسين جلدة كالمحصنة، فقد نقل ابن كثير - رحمه اللَّه تعالى - أن الأمة إذا زنت فعليها خمسون جلدة سواء كانت مسلمة أو كافرة، مزوجة أو بكرًا.

* * *

سن: قبوله تعالى: ﴿ فَإِذَا أُحْصِنَ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةً فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ﴾ قد يستفاد منه أن غير المحصنة من الإماء لا حد عليها، أو أن عليها غير الخمسين، فبأي دليل أوجبتم عليها خمسين جلدة؟ جع: أما إقامة الحد على الأمة غير المحصنة فللآتي ذكره:

أولاً: ما أخرجه البخاري، ومسلم (۱) من حديث أبي هريرة وزيد بن خالد وَلَيْ اللهُ عَلَيْكُم سئل عن الأمة إذا زنت ولم تحصن؟ قال: «إذا زنت فاجلدوها، ثم إن زنت فاجلدوها، ثم بيعوها ولو بضفير».

ثانيًا: ما أخرجه مسلم (٢) من طريق أبي عبد الرحمن قال: خطب علي فقال: يا أيها الناس، أقيموا على أرقائكم الحد من أحصن منهم ومن لم يُحصن (٣) ، فإن أمة لرسول اللّه عرفي إن أنا جلدتها أن أقتلها، فذكرت ذلك للنبي حديث عهد بنفاس، فخشيت إن أنا جلدتها أن أقتلها، فذكرت ذلك للنبي فقال: «أحسنت».

⁽١) البخاري (حديث ٦٨٣٧، ٦٨٣٨) ومسلم (حديث ١٧٠٣) (ص ١٣٢٩، ١٧٠٤).

⁽۲) مسلم (حدیث ۱۷۰۵).

⁽٣) وقد روى هذا القدر مرفوعًا ولكن رجح الحافظ ابن حجر أنه موقوف.



• أما بالنسبة لعدد الجلدات التي تجلدها، فهي عند الجمهور خمسون جلدة ولم أقف على مستند صريح لذلك.

ومن ثمَّ فلم تتفق كلمة العلماء في عدد الجلدات، فذهب الجمهور -كما قدمنا _ إلى أنها خمسون جلدة.

بينما ذهب فريق من أهل العلم إلى أنه ليس على الأمة حدُّ حتى تحصن، وذلك للمفهوم من الآية الكريمة؛ ولما ورد عن ابن عباس عن رسول اللَّه عَلَيْكُم : «ليس على أمة حدُّ حتى تحصن ـ يعني: تزوج ـ فإذا أحصنت بزوج فعليها نصف ما على المحصنات»(١).

إلا أن هذا الخبر اختلف في رفعه ووقفه، ورجح كثيرون من أهل العلم وقفه على ابن عباس ولي المن الذين رجحوا الوقف ابن خزيمة، والبيهقي (٢) ، وابن حجر (٣)، وغيرهم.

قلت أيضًا: وهذا الحديث أيضًا مدفوع بما قدمناه من رواية أبي هريرة وزيد بن خالد عن رسول اللَّه عَرِيْكُ قريبًا.

إلا أن من العلماء القائلين بأنه لا حد على الأمة حتى تحصن، منهم من قال: تضرب تأديبًا لا حدًا. وبهذا ألفوا بين الأدلة، فقالوا: إن حديث زيد ابن خالد وأبي هريرة الذي فيه: أن الأمة التي لم تحصن يقام عليها الحد.

⁽۱) أخرجه البيهقي "في معرفة السنن والآثار» (٦/ ٣٦٤)، ونقل قول ابسن حزيمة في هذا الحديث: هذا خطأ ليس هذا من قول النبي عليك إنما هو من قول ابن عباس. قلت: وكذلك أخرجه موقوفًا عبد الرزاق في "المصنف» (٣٩٧/٧)، والبيهقي في "السنن الكبرى» (٣٩٧/٨).

⁽٢) نقله عنه الحافظ ابن كثير ــ رحمه اللَّه تعالى.

⁽٣) «فتح الباري» (١٦١/١٢).

ليس فيه عدد الجلدات، ومن ثم فإننا نؤدب الأمة لكن لا يلزم من التأديب أن تجلد خمسين جلدة.

ثم كذلك من العلماء (٢) من قال: إن التعزير يدخل تحته لفظ الحد في لسان الشارع.

هذا وقد أجاب الجمهور على المفهوم من الآية الكريمة الذي هو أن الأمة غير المحصنة تختلف عن المحصنة فيما عليها من الحد بعدة أجوبة منها ما يلي:

١ _ أن منطوق الأحاديث مقدمٌ على مفهوم الآية، ومنطوق الأحاديث أفاد أن الأمة التي لم تحصن تجلد أيضًا.

٢ _ ما ذكره البيهقي (٣) _ رحمه اللّه تعالى _ حيث قال: ويحتمل أن يكون نص على الجلد في أكمل حاليها ليستدل به على سقوط الرجم عنها لا على إرادة إسقاط الجلد عنها إذا لم تتزوج.

٣ ـ أن الحد يختلف قبل التزويج وبعده من ناحية الذي يقيم الحد، قالوا:

⁽۱) مسلم (۱۷۰۳).

⁽٢) قاله ابن القيم في «زاد المعاد» (٥/ ٤٣).

⁽٣) نقله عنه الحافظ فــي «الفتح» (١٦١/١٢) وذكره ابن القــيم في «الزاد» ولم يعزه للبيــهقي (٣)).



فقبل التزويج للسيد أن يقيمه على أمنه، أما بعد التزويج فلا يقيمه إلا الإمام (١) وثمَّ أجوبة أخرى ذكرها الحافظ ابن كثير ـ رحمه اللَّه تعالى.

هذا، وقد ذهب بعض أهل العلم مذهبًا غريبًا، فقالوا: إن الأمة إذا لم تحصن تجلد مائة جلدة للآية الكريمة ﴿ الزَّانِيةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مَنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ ﴾ النور: ٢} فإذا أحصنت جلدت خمسين، وهذا مذهب شأذ غريب.

قال ابن كثير _ رحمه اللَّه تعالى _ بعد أن أورد هذا القول:

وقاعدة الشريعة في ذلك عكس ما قال.

هذا واللَّه تعالى أعلم.

* * *

س: النعم إذا توالت على العبد وتكاثرت كانت مؤاخذته أشد عمن لم تتوال عليه النعم، دلل على ذلك.

ج، من الأدلة على ذلك ما يلي:

• أن الحرة ـ لما كانت مــتمتعة بالحــرية، والزوج يجبر على القســمة لها ـ كان عليها إذا زنت الرجم، أو الجلد والتغريب إذا لم تكن ثيبًا.

أما الأمة فلما حُرمت هذه الحرية وحرمت القسمة كان علمها إذا هي زنت خمسون جلدة فقط، لقوله تعالى: ﴿ فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَات منَ الْعَذَاب ﴾.

• ويدل على ذلك أيضًا أن أزواج النبي عَلَيْظِينِهُم لما تفسضل اللَّه عليهن

⁽١) نقل ذلك ابن القيم «زادالمعاد» (٥/ ٤٣).



بالزواج من رسول اللَّه عَيِّاتُهُم قال اللَّه في شأنهن: ﴿ مَن يَأْتِ مِنكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مِنكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيِّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضعْفَيْن ﴾ الاحزاب: ٣٠].

• وقال فريق من العلماء أيضًا: إن العباد المرسلين أعلى درجة من الأنبياء الملوك، فنبينا محمد عليهم ، وأولو العزم من الرسل كنوح وإبراهيم وموسى، وعيسى، عليهم السلام أعلى درجة من يوسف، وداود، وسليمان، عليهم السلام.

وذلك أن اللَّه سبحانه وتعالى قال لسليمان عليه السلام: ﴿ هَذَا عَطَاوُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ إس: ١٩٩، أي: أعط من شئت وتفضل على من شئت، لا حساب عليك ولا مؤاخذة، أما نبينا محمد عليه فإنما يقول عن نفسه: «إنما أنا قاسم واللَّه يعطى»(١).

وفي رواية: «ما أعطيكم ولا أمنعكم، إنما أنا قاسم أضع حيث أُمرتُ $^{(7)}$.

• وكذلك فالملك الكذاب عقابه أشد من عقاب غيره، قال النبي عليه أشد من عقاب غيره، قال النبي عليه الله «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولا ينظر إليهم ولهم عذاب أليم: شيخ زان، وملك كذاب، وعائل مستكبر "("). والله تعالى أعلم.

* * *

س: اذكر بمزيد من الإيضاح معنى العنت.

ج: قال الطبري _ رحمه اللَّه _:

والصواب من القول في قوله: ﴿ ذَلِكَ لَمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مَنكُمْ ﴾ذلك لمن

⁽١)البخاري (حديث ٧١) ومسلم (١٠٣٧).

⁽۲)البخاري (حديث ٣١١٧).

⁽٣)مسلم (حدیث ۱۰۷).



خاف منكم ضررًا في دينه وبدنه.

قال أبو جعفر: وذلك أن (العنت) هـو ما ضرَّ الرجل. يقـال منه: "قد عَنتَ فلان فهو يَعْنتُ عنتًا"، إذا أتى ما يضرُّه في دين أو دنيا، ومنه قول اللَّه تبارك وتعالى: ﴿ وَدُوا مَا عَنتُمْ ﴾ إن عمران:١١٨)، ويقال: "قد أعنتني فلان فهو يعنتني"، إذا نالني بمضرة، وقد قيل: (العنت): الهلاك.

فالذين وجهوا تأويل ذلك إلى الزنا، قالوا: الزنا ضَرَرٌ في الدين، وهو من العنت.

والذين وجهوه إلى الإثم قالوا: الآثام كلها ضرر في الدين، وهي من العنت.

والذين وجهوه إلى العقوبة التي تعنته في بدنه من الحد، فإنَّهم قالوا: الحد مضرة على بدن المحدود في دنياه، وهو من العنت.

وقد عمَّ اللَّه بقوله: ﴿ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنكُمْ ﴾ جميع معاني العنت، ويجمع جميع ذلك الزِّنا؛ لأنه يوجب العقوبة على صاحبه في الدنيا بما يُعنت بدنه، ويكتسب به إثمًا ومضرة في دينه ودنياه، وقد اتفق أهل التأويل الذين هم أهله على أن ذلك معناه، فهو وإن كان في عينه لذة وقضاء شهوة، فإنه بأدائه إلى العنت منسوبٌ إليه موصوف به؛ إذ كان للعنت سببًا.

* * *

سن: الصبر المذكور في قوله تعالى: ﴿ وَأَن تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ صبرٌ عن ماذا؟

ج: الصبر هنا هو الامتناع عن نكاح الإماء.

س: لماذا كان نكاح الإماء منحطًا عن نكاح الحرائر ومكروهًا؟ ج: أجاب عن ذلك الزمخشري(١) بقوله:

لما فيه من اتباع الولد الأمَّ في الرِّقِّ، ولشبوت حق المولى فيها وفي استخدامها؛ ولأنها ممتهنة مبتذلة خرَّاجة ولاجة، وذلك كله راجع إلى الناكح، ومهانة له، والعزة من صفات المؤمنين.

• وقال القاسمي في «محاسن التأويل»(٢) عند تفسير قوله تعالى: ﴿ وَأَن تَصْبُرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾.

إذا لم يكن في منزل المرء حرة تدبيره ضاعت مصالح داره

قال في «الإكليل»: في الآية كراهة نكاح الأمة عند اجتماع الشروط بقوله تعالى: ﴿ وَأَن تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحيمٌ ﴾.

* * *

⁽١) «الكشاف». (٣) القاسمي في «محاسن التأويل» (ص ٢٧٤).

يُرِيدُ اللّهُ لِيُكِبِينَ لَكُمْ وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِن وَبَلِيكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللّهُ عَلِيدُ حَكِيدُ اللّهِ وَاللّهُ عَلِيدُ حَكِيدُ اللّهِ وَاللّهُ عَلِيدُ مَكِيدُ اللّذِيكَ وَاللّهُ يُرِيدُ اللّذِيكَ اللّذِيكَ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ اللّذِيك يَتَّ بِعُونَ الشّهَواتِ أَن عَيدُوا مَيْلًا عَظِيمًا اللهَ يَتَعِبُونَ اللّهَ أَن يُحَوِّفَ عَنكُمْ وَخُلِقَ الإنسَانُ فَيُوفِفَ عَنكُمْ وَخُلِقَ الإنسَانُ ضَعِيفًا اللهَ اللهُ ا

س: اذكر معنى ما يلى:

(ليبين لكم ـ سُنن)

:3

معناها	الكلمة
أن يبين لكم (١)_ أن يظهر لكم ـ أن يوضح لكم.	ليبين لكم
طرق _ مسالك .	سنن

* * *

⁽۱) ونحـوه قوله: ﴿وأمـرنا لنسلم لرب العـالمين﴾ فـمعناها: وأمـرنا أن نُسلم، وكـذلك: ﴿يريدون ليطفئـوا نور اللَّه بأفواههم﴾، فالمعنى: يريدون أن يطفئـوا نور اللَّه بأفواههم، وكقوله: ﴿وأمرت لأعدل﴾ فمعناها: وأمرت أن أعدل.

وثمَّ وجه آخر: وهو أن اللام زيدت لتأكيد معنى الاستقبال، أو لتأكيد إرادة التبيين. ووجه ثالث: أن هنا إضمارًا، فالمعنى: يريد اللَّه إنزال هذه الآيات ليبين لكم .

س، قوله تعالى: ﴿ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ ﴾ يبين لكم ماذا؟

جُ المراد هنا، واللَّه أعلم ـ يبين لكم الحلال والحـرام، أي: ما أحله لكم وما حرَّمه عليكم.

* * *

س: وضح معنى قوله تعالى: ﴿ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُم ﴾.

خالمعنى ـ واللّه تعالى أعلم ـ: ويدلكم على سبل أهل الإيمان من قبلكم، ويوفقكم لها؛ وذلك أن الناس قد استحدثوا صوراً من الأنكحة لم ينزل بها شرع، وحرّموا وأحلوا حسب ما تمليه عليهم أهواؤهم، فبين اللّه سبحانه وتعالى طرائق أهل الإيمان وسبلهم ومناهجهم، وحرّم عليهم من نكاح الأمهات والبنات والأخوات، و.. إلى سائر المحرمات حتى يترك الناس ما كانوا عليه في كفرهم وما أملته عليهم أهواؤهم ويرجعوا إلى طريق اللّه سبحانه وتعالى.

ووجه آخر: وهو أن المراد بقوله تعالى: ﴿ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُم ﴾ في بيان ما لكم فيه من المصلحة كما بينه لهم؛ فإن الشرائع والتكاليف وإن كانت مختلفة في نفسها إلا أنها متفقة في باب المصالح.

* * *

س: وضح معنى قوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيْكُمْ ﴾. ج: قال الطبري ـ رحمه اللَّه:

يعني بذلك تعالى ذكره: واللّه يريد أن يراجع بكم طاعته والإنابة إليه، ليعفو كلم عمّاً سلف من آثامكم، ويتجاوز لكم عما كان منكم في



جاهليستكم من استحلالكم ما هو حرامٌ عليكم من نكاح حلائل آبائكم وأبنائكم وغير ذلك مما كنتم تستحلونه وتأتونه، مما كان غير جائز لكم إتيانه من معاصي اللَّه.

* * *

س: من المعنيون بقوله تعالى: ﴿ يُتَّبِعُونَ الشَّهُوَاتِ ﴾؟

حين هم عموم من يتبع الشهوات ويؤثر هواه وشهوته على طاعة الله ورسوله، فيدخل في ذلك من ينكحون المحرمات ويدخل في ذلك اليهود والنصارى، وأهل الكفر، ويدخل في ذلك أيضًا أهل الباطل وطلاب الزنا.

قال الطبري _ رحمه اللَّه تعالى _:

﴿ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَبِعُونَ الشَّهَوَاتِ ﴾، يقول: ويريد الذين يطلبون لذات الدنيا وشهوات أنفسهم فيها ﴿ أَن تَمِيلُوا ﴾ عن أمر اللَّه تبارك وتعالى، فتجوروا عنه بإتيانكم ما حرَّم عليكم وركوبكم معاصيه ﴿ مَيْلاً عَظِيماً ﴾ جوراً وعدولاً عنه شديداً.

* * *

سن: المبطلون ومرتكبو الكبائر يريدون أن يقع الناس في مثل باطلهم وفي كبائرهم (١) ، وضح ذلك.

أيضاحه أن الكفار يريدون لأهل الإيمان الكفر، والزناة يريدون أن يزني الناس، والسارق الذي قد اكتشف أمره يحب أن يسرق الناس حتى ينالهم من العقاب ما ناله وهذا في الجملة، إلا من رحمه اللَّه وتاب عليه.

⁽١) إلا من رحمه اللَّه وتاب عليه.

ونما يشهد لهذا المعنى ما يلي:

- قوله تعالى: ﴿ وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً ﴾ الساء ١٨٩٠.
 - وقوله تعالى: ﴿ ودوا لو تدهن فيدهنون ﴾ (القلم: ١١٩).
- وقوله تعالى: ﴿ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَن تَمِيلُوا مَيْلاً عَظِيمًا ﴾ الساء: ٢٧ إ.

* * *

س: ما المراد بالتخفيف وضعف الإنسان في قوله تعالى: ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُخَفِّفَ عَنكُمْ وَخُلقَ الإنسَانُ ضَعيفًا ﴾؟

وَخُلِقَ الإِنسَانُ ضَعِيفًا ﴾ قال: في أمر الإجماع، وفي ثالثٍ: ليس قال: في أمر الإجماع، وفي ثالثٍ: ليس يكون الإنسان في شيء أضعف منه في النساء (١).

• ونقل ابن كشير رحمه الله تعالى - قول وكسيع: يذهب عقله عندهن (۲).

أما بالتخفيف فالمراد هنا، واللَّه أعلم ـ بالترخيص في نكاح الإماء.

يعني جل ثناؤه بقوله: ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُخَفَفَ عَنكُمْ ﴾ ، يريد اللَّه أن ييسر عليكم بإذنه لكم في نكاح الفتيات المؤمنات إذا لم تستطيعوا طولاً لحرة، ﴿ وَخُلِقَ الإِنسَانُ ضَعِيفًا ﴾ يقول: يسَّر ذلك عليكم إذا كنتم غير مستطيعي

⁽١) انظر الآثار (٩١٣٦) وما بعدها عند الطبري.

⁽٢) وهو عند ابن أبي حاتم في التفسير (٩٢٦).

وقد قال النبي عَرِّبُا «ما رأيت من ناقـصات عقلٍ ودين أذهب للب الرجل الحازم من إحداكن».



الطول للحرائر، لأنكم خُلقتم ضعفاء عجزة عن ترك جماع النساء، قليلي الصبر عنه، فأذن لكم في نكاح فتياتكم المؤمنات عند خوفكم العنّت على أنفسكم، ولم تجدوا طولاً لحرة، لئلا تزنوا؛ لقلة صبركم على ترك جماع النساء.

قلت: والتخفيف عن هذه الأمة لا يقف عند هذا الحد، بل هو عام، وقد خفف الله الصلوات عن أمة محمد عاليا من خمسين إلى خمسة.

• وقال القرطبي في تفسيره:

قوله تعالى: ﴿وَخُلِقَ الإِنسَانُ ضَعِيفًا ﴾ نصب على الحال؛ والمعنى: أن هواه يستميله وشهوته وغضبه يستخفانه، وهذا أشد الضعف فاحتاج إلى التخفيف. وقال طاوس: ذلك في أمر النساء خاصة. وروي عن ابن عباس أنه قرأ ﴿وَخُلِقَ الإِنسَانُ ضَعِيفًا ﴾ أي: وخلق اللّه الإنسان ضعيفًا، أي: لا يصبر على النساء.

قال ابن المسيب: لقد أتى علي ثمانون سنة، وذهبت إحدى عيني، وأنا أعشو بالأخرى، وصاحبي أعمى أصم _ يعني ذكره _، وإني أخاف من فتنة النساء.

ونحوه عن عُبادة بن الصامت وطفي ، قال عبادة: ألا تروني لا أقوم إلا رفداً ولا آكل إلا ما لُوِّق لي _ قال يحيى: يعني ليِّن وسُخِّن _ وقد مات صاحبي منذ زمان _ قال يحيى : يعني ذكره _ وما يَسرُّني أني خلوت بامرأة لا تحل لي ، وأنَّ لي ما تطلع عليه الشمس ؛ مخافة أن يأتيني الشيطان فيحركه على ، إنه لا سمع له ولا بصر .

وكذلك لا يقف الضعف عند هذا الحد المذكور، بل هو ضعيف في



أصل خلقت لكونه خلق من ماء مهين، وخلق آدم عليه السلام أجوف، وكذلك فهو ضعيف العزم يستميله الهوى، ولا يصبر كثيرًا على الشهوات.

* * *

سن: الإنسان ضعيف بصفة عامة فيقع في الذنوب سريعًا، اذكر ما يدل على ذلك.

جع: من الأدلة على ذلك ما يلى:

- قول اللَّه تبارك وتعالى: ﴿ وَخُلقَ الإِنسَانُ ضَعِيفًا ﴾ الناء:١٢٨.
 - وقوله تبارك وتعالى: ﴿ وكان الإِنسان عجولا ﴾ الإسراء:١١٠.
- وكذلك فإنه خُلق خلقًا لا يتمالك، قال النبي عَلَيْكُم : «لمَّا صوَّر اللَّه آدم في الجنة تركه ما شاء اللَّه أن يتركه، فجعل إبليس يطيف به، ينظر ما هو؟ فلما رآه أجوف عرف أنه خُلق خلقًا لا يتمالك»(١)
- وجُبل الإنسان على الخطأ، قال النبي عِيْكِ : «والذي نفسي بيده لو لم تُذنبوا لذهب اللّه بكم ولجاء بقومٍ يُذنبون فيستغفرون اللّه فيغفر لهم»(٢) .

وفي سنن الترمذي (٣) بإسناد صحيح لشواهده من حديث أبي هريرة وفي سنن الترمذي (١ بإسناد صحيح لشواهده من خلق الله مسح ظهره فسقط من وطلقت قال: قال رسول الله على الله على أنسمة هو خالقها من ذريته إلى يوم القيامة، وجعل بين عيني كل إنسان منهم وبيصًا من نور، ثم عرضهم على آدم، فقال: أي رب، من هؤلاء؟

⁽١) أخرجه مسلم (٣٦١١) من حديث أنس رظيُّك مرفوعًا.

⁽٢) أخرجه مسلم (٢٧٤٩) من حديث أبي هريرة وَاللَّهُ مرفوعًا.

⁽٣) الترمذي حـديث (٣٠٧٦) وقال: هذا حديث حسن صحيح، وشــاهده عند ابن حبان (٣) الترمذي والحاكم (١/ ٦٤).

قال: هؤلاء ذريتك، فرأى رجلاً منهم فأعجبه وبيص ما بين عينيه فقال: أي رب، من هذا؟ فقال: هذا رجل من آخر الأمم من ذريتك يقال له: داود، فقال: رب، كم جعلت عمره؟ قال: ستين سنة، قال: أي رب، زده من عمري أربعين سنة. فلما تُضِي عمر آدم جاءه ملك الموت فقال: أو لم يبق من عمري أربعون سنة؟ قال: أو لم تُعطِها ابنك داود؟ قال: فجحد آدم فجحدت ذريته، ونسي آدم فنسيت ذريته، وخطئ آدم فخطئت ذريته».

• فلم ينج من الذنوب أحد، حتى أهل الصلاح، قال الله سبحانه وتعالى: ﴿ وَلَوْ يُوَاخِذُ اللّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِم مَّا تَرَكَ عَلَيْهَا مِن دَابَّةً ﴾ النحل: ١٦١، وقال تعالى: ﴿ وَالّذِي جَاءَ بِالصّدْقَ وَصَدَّقَ بِهِ أُولْئِكَ هُمُ الْمُتّقُونَ ﴿ اللّهُ عَنْهُمْ أَسُواً اللّهُ عَنْهُمْ أَسُواً اللّهِ عَنْهُمْ أَسُواً اللّه عَنْهُمْ أَسُواً اللّه عَنْهُمْ أَسُواً اللّه عَنْهُمْ أَسُواً اللّه عَمْلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ الّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ الزمر: ٣٣ ـ ١٥٠، فانظر إلى عملوا ويجزيهم أَجْرَهُم بأَحْسَنِ اللّه ي عَمِلُوا ﴾؟ ففيه دليل على أنهم عملوا قيوله: ﴿ لِيُكَفّرَ اللّهُ عَنْهُمْ أَسُواً اللّه لهم.

• وقد تقدم حدیث: «کتب علی ابن آدم نصیبه من الزنی مدرك ذلك لا محالة».

* * *



وقوله تعالى: ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾ النعابن:١٦].

وقوله تعالى: ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنكُمْ ﴾ النساء:١٢٨.

وقوله تعالى: ﴿ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا ﴾ [الساء:١٤٣].

وقوله تعالى: ﴿ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلا عَادٍ فَلا إِثْمَ عَلَيْهِ ﴾ [البقرة: ١٧٣].

وقوله تعالى: ﴿ إِلاَّ مَنْ أُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ ﴾ [النحل:١٠٦].

وقوله تعالى: ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ البقرة:١٨٥٠.

وقوله عليه الصلاة والسلام: «وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم»^(۲). وترخيصه عائطينها في الكذب من أجل الإصلاح^(۳).

* * *

سن: اذكر بعض الآيات التي تبين سعة رحمة اللَّه، وتحث على التوبة وتبين محبة اللَّه للتائبين.

ج: من الآيات الواردة في ذلك ما يلي:

- قوله تعالى: ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ ﴾ [الاعراف:١٥٦].
- وقوله تعالى: ﴿ قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا من

⁽١) البخاري (حديث ١١١٧) من حديث عمران بن حصين رُوَّتُكَ قال: كانت بي بواسير فسألت النبي عَلِيَّاتُهُم عن الصلاة فقال: «صلِّ قائمًا...» الحديث.

⁽٢) البخاري (٧٢٨٨)، ومسلم (١٣٣٧) من حديث أبي هريرة نخلصُه مرفوعًا.

⁽٣) قال عليه الـصلاة والسلام: "ليس الكذاب الذي يُصلح بين الناس ويقول خميرًا، وينمى خيرًا». أخرجه مسلم (حديث ٢٦٠٥).



رَّحْمَة اللَّه إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿ وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبَّكُمْ وَأَسْلَمُوا لَهُ مَن قَبْل أَن يَأْتَيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لا تُنصَرُونَ ﴾ الزمر:٥٣ .

- وقوله تعالى: ﴿ وَمَن يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴾ النساء: ١١٠].
 - وقوله تعالى: ﴿ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴾ إنو: ١٠].
 - وقوله تعالى: ﴿ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ الزمل: ٢٠ إ.
- وقوله تعالى: ﴿ وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ النور: ٣١].
 - وقوله تعالى: ﴿ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ ﴾ إنصك:٦].
- وقال تعالى: ﴿ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُم مَّن ذُنُوبِكُمْ ﴾ إيراميم: ١٠].
- وقال سبحانه: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَى اللَّه تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَن يُكَفِّرَ عَنكُمْ سَيِّمَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ ﴾ التحريم: ٨}.
- وكذلك قال تعالى: ﴿ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةً مِن رَّبِكُمْ وَجَنَّةً عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالأَرْضُ أُعدَّتُ للْمُتَّقِينَ ﴾ إلى عمران:١٣٣}.
 - وقال تعالى: ﴿ وَهُو الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ ﴾ الشورى: ٢٥٠.
- وفي الحديث الـقدسي: «يا عبادي إنكم تخطئون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعًا فاستغفروني أغفر لكم»(١).

⁽١) أخرجه مسلم (حديث ٢٥٧٧) من حديث أبي ذر ريائت عن النبي عربيات فيما روى عن ــ

- ولما قال الشيطان: بعزتك وجلالك لا أبرح أغوي بني آدم ما دامت الأرواح فيهم، قال الله تعالى: «فبعزتي وجلالي لا أبرح أغفر لهم ما استغفروني»(١).
- وينادي اللَّه سبحانه عباده في الثلث الأخير من الليل: «من يستغفرني فأغفر له»(٢).
- أما فرح اللَّه تعالى بتوبة عبده، فقد قال النبي عَلَيْكُمْ: «للَّه أشد فرحًا بتوبة أحدكم من أحدكم بضالته إذا وجدها»(٣).

وقال عليه الصلاة والسلام (١) أيضاً: «للّه أشد فرحًا بتوبة عبده المؤمن من رجل في أرض دويّة (٥) مُهلكة معه راحلته عليها طعامه وشرابه، فنام فاستيقظ وقد ذهبت، فطلبها حتى أدركه العطش ثم قال: أرجع إلى مكاني الذي كنت فيه فأنام حتى أموت، فوضع رأسه على ساعده ليموت، فاستيقظ وعنده راحلته وعليها زاده وعليها طعامه وشرابه، فاللّه أشد فرحًا بتوبة العبد المؤمن من هذا براحلته وزاده».

وفي «الصحيحين»(٦) من حديث أنس رطين قال: قال رسول اللَّه عالين عليه الله عالين الله عالى الله عالين الله عالى الله عالى الله عالين الله عالين الله عالى الله عالى الله عالى الله عالى الله عالى الله عالين الله عالى الله عال

⁼ ربه تبارك وتعالى أنه قال: «يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي...» الحديث.

⁽۱) أحمد (۳/۲۹).

⁽٢) البخاري مع «الفتح» (١١/ ١٢٨) ومسلم (٦/ ٣٦).

⁽٣) أخرجه مسلم (ص٢١٠)، من حديث أبي هريرة رَفَقْتُ مرفوعًا.

⁽٤) أخرجه مسلم (٢٧٤٤) من حديث ابن مسعود وَغَلَقُكُ مرفوعًا، وأشار إليه البخاري (٢٠٠٨).

⁽٥) الدويَّة: هي الأرض القفر والفلاة الخالية.

⁽٦) أخرجه البخاري (حديث ٦٣٠٩)، ومسلم (ص ٢١٠٥).



«للَّه أفرح بتوبة عبده من أحدكم سقط عن بعيره وقد أضله في أرض فلاة».

وفي لفظ لمسلم (۱۱): «للَّه أشد فرحًا بتوبة عبده حين يتوب إليه من أحدكم كان على راحلته بأرض فلاة، فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه، فأيس منها، فأتى شجرة، فاضطجع في ظلها قد أيس من راحلته، فبينا هو كذلك إذا هو بها قائمة عنده، فأخذ بخطامها، ثم قال من شدة الفرح: اللَّهم أنت عبدي، وأنا ربك، أخطأ من شدة الفرح».

* * *

⁽١)أخرجه مسلم (حديث ٧٢٤٧).

س: وضح معنى ما يلى:

(الباطل - إلا أن تكون تجارة - عدوانًا - ظلمًا - نصليه - كان ذلك يسيرًا).

:5

معناها	الكلمة
غير الحق.	الباطل
لكن أن تكون تجارة.	إلا أن تكون تجارة
تعديًا على الآخرين، وعلى حدود اللَّه.	عدوانًا
ظلمًا لنفسه .	ظلمًا
ندخله فيُصلى بها.	نصليه
كان ذلك الإصلاء والإدخال.	كان ذلك
هينًا سهلاً.	يسيراً



سى: وضح المراد بقوله تعالى: ﴿ لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم ﴾؟

﴿ وَلا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ ﴾ الحرات:١١ أي: ولا تلمزوا إخوانكم، وكقوله تعالى: ﴿ وَلا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ ﴾ الحرات:١١ أي: ولا تلمزوا إخوانكم، وكقوله تعالى: ﴿ لَولا فسلموا على أنفسكم ﴾ النرر:١٢ أي: على إخوانكم، وكقوله تعالى: ﴿ لَولا سَمعْتُمُوهُ ظُنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ خَيْرًا ﴾ السنور:١١ أي: بإخوانهم. وكقوله تعالى: ﴿ فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَاقْتُلُواْ أَنفُسكُمْ ﴾ البقر: ١٥٤ أي: ليقتل بعضكم بعضًا.

* * *

س: ما صور الباطل التي تؤكل بها الأموال؟

خاباطل عمومًا هو ما لا يحل في الشرع، ومن صور أكل الأموال بالباطل أكلها بالربا، والقمار والغش، والظلم، والسرقة _ تطفيف _ غصب خيانة _ شهادة زور _ أخذ الأموال بالأيمان الكاذبة، وبالفتاوى المحرمة، إلى غير ذلك.

* * *

سن: ما المراد بالتراضي في قوله تعالى: ﴿ إِلاَّ أَن تَكُونَ تِجَارَةً عَن تَرَاضٍ مَنكُمْ ﴾؟

تع : توافق ورضا، ومن تمام التراضي إثبات خيار المجلس، كما قبال الرسول عليه : «البيعان بالخيار ما لم يتفرقا»(۱) فإذا تبايع رجلان ولم يفترقا من مجلسهما فلكل منهما أن يرجع فيما باع أو اشترى.

⁽١) البخاري (حديث ٢٠٧٩)، ومسلم (حديث ١٥٣٢) من حمديث حكيم بن حزام وظي البخاري (حديث ٢٠٧٩).



سن: هل يمنع الشخص من قبول أموال إلا عن طريق التجارة فقط؟

خالشخص أن يقبل أموال الآخرين بطرق حلال أخرى متعددة غير التجارة، فإذا وهب له واهب هبةً فله أن يقبلها، وأموال الميراث أيضًا كذلك، وإذا تصدق عليه شخص بصدقة، وكان من أهل الاستحقاق فله أن يقبلها، وكذلك إذا وجد لقطةً وعرفها حولاً ولم يأت صاحبها فله أن يستمتع بها، وكذلك إذا وجد ركازًا _ وهو ما وجد من دفن قديم كدفن أهل الجاهلية ونحوهم _ فله أن يستمتع به إذا أدى الخمس منه، وثم صور أخرى للاستمتاع بمال غير مال التجارة.

* * *

س: لماذا إذن نُبِّه على التجارة دون سائر أنواع المعاوضات؟

خ نبه على التجارة دون سائر أنواع المعاوضات كالهبة والصدقة؛ لكونها أكثرها وأغلبها؛ ولأن أسباب الرزق متعلقة بها غالبًا؛ ولأنها أرفق بذوي المروءات بخلاف الوهب وطلب الصدقات.

* * *

س: وضح المراد بقوله تعالى: ﴿ وَلا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ ﴾.

ج: قال الطبري _ رحمه اللَّه تعالى:

يعني بذلك جل ثناؤه: ﴿ وَلا تَقْتُلُوا أَنفُسكُمْ ﴾ ، ولا يقتل بعضكم بعضًا، وأنتم أهل ملة واحدة، ودعوة واحدة، ودين واحد، فجعل - جل ثناؤه - أهل الإسلام كلهم بعضهم من بعض، وجعل القاتل منهم قتيلاً في قتله إياه منهم بمنزلة قتله نفسه؛ إذ كان القاتل والمقتول أهل يد واحدة على من خالف ملّتهما.



قال ابن الجوزي _ رحمه الله تعالى _ في «زاد المسير»: قوله تعالى: ﴿ وَلا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ ﴾ فيه خمسة أقوال:

أحدها: أنه على ظاهره، وأن اللَّه حرم على العبد قتل نفسه، وهذا الظاهر.

والثاني: أن معناه: لا يقتل بعضكم بعضًا، وهذا قول ابن عباس، والحسن وسعيد بن جبير، وعكرمة، وقتادة، والسدي، ومقاتل، وابن قتيبة.

والثالث: أن المعنى: لا تكلفوا أنفسكم عملاً ربما أدى إلى قتلها وإن كان فرضًا، وعلى هذا تأولها عمرو بن العاص في غزاة ذات السلاسل حيث صلى بأصحابه جُنبًا في ليلة باردة، فلما ذكر ذلك للنبي عين قال له: «يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب؟» فقال: يا رسول اللّه إني احتلمت في ليلة باردة، وأشفقت إذا اغتسلت أن أهلك، فذكرت قوله تعالى: ﴿ وَلا تَقْتُلُوا أَنفُسكُمْ ﴾ فضحك رسول اللّه عين (۱).

والرابع: أن المعنى: لا تغفلوا عن حظ أنفسكم، فمن غفل عن حظها، فكأنما قتلها، هذا قول الفضيل بن عياض.

والخامس: لا تقتلوها بارتكاب المعاصي.

* * *

س: اذكر وجه الرحمة في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾. ج: قال الطبري ـ رحمه اللَّه ـ:

وأما قوله جل ثناؤه: ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾ ، فإنه يعني: أن اللَّه

⁽۱) هذا الحديث معلول سندًا ومتنًا، وقد أوضحت الحكم عليه والكلام عليه في كتابي «جامع أحكام النساء» (۹۸/۱)، وكذلك في تحقيقي لرسالة إرشاد النقاد (للصنعاني).



تبارك وتعالى لم يزل «رحيماً» بخلقه، ومن رحمته بكم كف بعضكم عن قتل بعض، أيها المؤمنون، بتحريم دماء بعضكم على بعض إلا بحقها، وحظر أكل مال بعضكم على بعض بالباطل، إلا عن تجارة يملك بها عليه برضاه وطيب نفسه، لولا ذلك هلكتم وأهلك بعضكم بعضاً قتلاً وسلباً وغصباً.

* * *

س: علامَ يحمل قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ﴾ ؟

ج: من العلماء من قال: إن ذلك يـرجع إلى قوله تعالى: ﴿ وَلا تَقْتُلُوا اللَّهُ مَا لَكُمْ ﴾.

ومنهم من قال: إن ذلك راجع إلى قوله: ﴿ لا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِيْنَكُم بِيْنَكُم بِيْنَكُم بِالْبَاطِلِ ﴾، وقوله: ﴿ وَلا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ ﴾.

ومنهم من حمل ذلك على كل المذكور من أول السورة إلى هذا القدر. أما الطبرى ـ رحمه اللَّه تعالى _ فقال:

والصواب من القول عندي أن يقال: معناه: ومن يفعل ما حرَّم اللَّه عليه من قوله: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا يَحِلُّ لَكُمْ أَن تَرِثُوا النِساءَ كَرْهًا ﴾ النساء المعناه من قوله: ﴿ وَمَن يَفْعَلُ ذَلِكَ ﴾ من نكاح المحرمات، وعضل المحرَّم عضلُها من النساء، و أكل المال بالباطل، وقتل المحرم قتله من المؤمنين؛ لأن كل ذلك مما وعد اللَّه عليه أهله العقوبة.

فإن قال قائل: فما منعك أن تجعل قوله: «ذلك»، معنيًا به جميع ما أوعد اللَّه عليه العقوبة من أول السورة؟



قيل: منعني ذلك: أن كلَّ فصل من ذلك قد قُرن بالوعيد إلى قوله: ﴿ أُولْئِكَ أَعْتَدُنّا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ ولا ذكر للعقوبة من بعد ذلك على ما حرم اللَّه في الآي التي بعده إلى قوله: ﴿ فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا ﴾ فكان قوله: ﴿ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ﴾ معنيًا به ما قلنا، مما لم يُقرن بالوعيد، مغ إجماع الجميع على أن اللَّه تعالى قد توعد على كل ذلك، أولى من أن يكون معنيًا به ما سلف فيه الوعيد بالنهى مقرونًا قبل ذلك.

• وقال ابن الجوزي في «زاد المسير»:

قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَفْعَلُ ذَلِكَ عُدُوانًا وَظُلْمًا ﴾ في المشار إليه ثلاثة أقوال: أحدها: أنه قتل النفس، قاله ابن عباس وعطاء.

والثاني: أنه عائد إلى كل ما نهى الله عنه من أول السورة إلى هاهنا، روي عن ابن عباس أيضًا.

والثالث: قتل النفس، وأكل الأموال بالباطل، قاله مقاتل.

* * *

سى: وضح المراد بقول تعالى: ﴿ وَمَن يَفْعَلْ ذَلك عدوانا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْليه نَارًا ﴾.

ج: قال الطبري _ رحمه الله _:

وأما قوله: ﴿عُدُوانًا ﴾ فإنه يعني به تجاوزًا لما أباح اللّه له، إلى ما حرمه عليه، ﴿وَظُلْمًا ﴾، يعني: فعلاً منه ذلك بغير ما أذن اللّه به، وركوبًا منه ما قد نهاه اللّه عنه، وقوله: ﴿فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا ﴾ يقول: فسوف نورده نارًا يصلى بها فيحترق فيها، ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللّه يَسِيرًا ﴾ يعني: وكان إصلاء



فاعل ذلك النار وإحراقه بها، على الله سهلاً يسيرا؛ لأنه لا يقدر على الامتناع على ربه مما أراد به من سوء، وإنما يصعب الوفاء بالوعيد لمن توعده، على من كان إذا حاول الوفاء به قدر المتوعد من الامتناع منه، فأما من كان في قبضة مُوعده، فيسيرٌ عليه إمضاء حكمه فيه، والوفاء له بوعيده، غيرُ عسير عليه أمرٌ أراده به.

* * *

س اذكر بعض الوارد في الترهيب من الانتحار.

ج: من ذلك ما يلي:

قول اللَّه تبارك وتعالى: ﴿ وَلا تَقْتُلُوا أَنفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحيمًا ﴿ ٢٥٠ وَمَن يَفْعَلْ ذَلكَ عَدُوانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْليه نَارًا وَكَانَ ذَلكَ عَلَى اللَّه يَسيرًا ﴾ .

- وأخرج البخاري ومسلم (٢) من حديث ثابت بن الضحاك ولا عن عن النبي عالي الله قال: «من قتل نفسه بحديدة عُذّب بها في نار جهنم».
- وأخرج البخاري من حــديث أبي هريرة رطيخته قال: قال النبي عَلِيْكِهِ :

⁽١) البخاري (حديث ٥٧٧٨)، ومسلم (حديث ١٧٥).

⁽٢) البخاري (حديث ١٣٦٣)، ومسلم (حديث ١١٠).



«والذي يخنق نفسه يخنقها في النار، والذي يطعنها يطعنها في النار»(١)

وفي الباب أحاديث أخر عن النبي على النبي على الرجل الذي تحامل على السيف حتَّى قتل نفسه، وكان لا يدع للمشركين شاذة ولا فاذة إلا تبعها، وقد قال عنه النبي على النبي النب

* * *

⁽١)البخاري (حديث ١٣٦٥).

⁽٢) مسلم (حديث ١١٣) والبخاري (حديث ٣٤٦٣).

⁽٣)وانظر الأحاديث بذلك عند البخاري (٢٠١٤، ٤٢٠٣).

س: اذكر معنى ما يلي:

(تجتنبوا ـ سيئاتكم ـ مدخلاً ـ كريمًا ـ لا تتمنوا).

:5

معناها	الكلمة
تتركوه جانبًا.	تجتنبوا
المراد بها هنا: صغار الذنوب.	سيئاتكم
مكانًا _ إدخالاً.	مدخلاً
طيبًا حسنًا.	كريمًا
مُكرمًـا ينفي الآفات والعــاهات عنه وكذلك مُكــرمًا	
بارتفاع الهموم والأحزان والكدر	
التمني، التشهي، وهو الرغبة في حصول الشيء.	لا تتمنوا



س: وضح باختصار المعنى الإجمالي لقوله تعالى: ﴿ إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلاً كَرِيمًا ﴾.

جن المعنى باختصار: إذا اجتنبتم كبائر الذنوب واتقيت موها ولم تقعوا فيها كفرنا عنكم صغارها وأدخلناكم الجنة.

* * *

س، ما المراد بالمدخل الكريم في قوله تعالى: ﴿ وَنَدْخِلْكُم مُدْخَلاً كَرِيمًا ﴾؟ كالمراد بالمدخل الكريم: الجنة.

وقد قال القرطبي في «تفسيره»: وقال أبو سعيد الأعرابي: سمعت أبا داود السجستاني يقول: سمعت أبا عبد اللّه أحمد بن حنبل يقول: المسلمون كلهم في الجنة، فقلت له: وكيف؟ قال: يقول اللّه عزَّ وجل: ﴿ إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّعَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلاً كَرِيمًا ﴾ يعنى: الجنة.

* * *

س: ما الحد والضابط الذي يُحكم به على الشيء أنه كبيرة؟ ج: لأهل العلم في ذلك أقوال:

أولها: أن حدَّ الكبيرة وضابطها أنها ما كان فيها حدُّ في الدنيا، أو وعيد في الآخرة لفاعلها، أو نفي إيمان عنه، أو ترتيب لعنة، أو غضب عليه (١) . • وبسياق ثان: هي كل موجبة (٢) ، وكل ما أوعد اللَّه أهله عليه النار.

⁽۱) هذا اختيار السعدى في تفسيره «تيسير الكريم المنان».

⁽۲) أخرجه الطبري بإسناد صحيح عن سعيد بن جبير وآخـرين، انظر الطبري (٩٢١٣) فما بعده.

- وبسياق ثالث: كل ذنب ختمه الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب (١).
- وبسياق رابع: كل ذنب عظم الشرع التوعد عليه بالعقاب وشدده أو عظم ضرره في الوجود فهو كبيرة، وما عداه صغيرة (٢).
- وبسياق خامس: أنها المعصية التي يلحق صاحبها الوعيد الشديد بنص كتاب أو سنة (٣) . وهذه الوجوه كلها تدور حول معنى واحد، وهو الأول.

أما ثانيها: فإن الكبائر هي المذكورة من أول سورة النساء إلى هذه الآية (آية ٣٠) وهذا قول ابن مسعود ولالتها ، فقد صح عنه من عدة وجوه (١) عند الطبري أنه قال: الكبائر من أول سورة النساء إلى ثلاثين منها.

أما ثالثها: فهو: أن كل ما نهى اللَّه عنه فهو كبيرة (٥) .

- (٢) وهذا قول القرطبي.
- (٣) ذكره ابن كثير في اتفسيره.
 - (٤) الطبري (٩١٦٨).
- (٥) أخرجـه الطبـري (٩٠٠١، ٩٢٠٢)، من طريق ابن سيـرين عن ابن عبـاس وفي رواية محمد (وهو ابن سيرين) أنبئت أن ابن عباس كان يقول... وهذا ضعيف لإبهام الواسطة بين ابن سيرين وابن عباس.



الذي يرد على القول الرابع، وإلا فهو قوي جدًّا.

وبه قال الطبري ـ رحمه اللَّه ـ فقد قال:

وأولى ما قيل في تأويل «الكبائر» بالصحة: ما صح به الخبر عن رسول الله على الله على الذين ذكرنا الله على الذين ما قاله غيره، وإن كان كل قائل فيها قولاً من الذين ذكرنا أقوالهم، قد اجتهد وبالغ في نفسه، ولقوله في الصحة مذهب فالكبائر إذن: الشرك بالله، وعقوق الوالدين، وقتل النفس المحرم قتلها، وقول الزور، وقد يدخل في قول الزور، شهادة الزور وقذف المحصنة، واليمين الغموس، والسحر، ويدخل في قتل النفس المحرم قتلها قتل الرجل ولده من أجل أن يطعم معه، والفرار من الزحف، والزنا بحليلة الجار.

وإذ كان ذلك كذلك، صح كل خبر رُوي عن رسول اللَّه على في معنى الكبائر، وكان بعضه مصدقًا بعضًا، وذلك أن الذي روى عن رسول اللَّه على الكبائر، وكان بعضه مصدقًا بعضًا، وذلك أن الذي روى عن رسول اللَّه على الله النفس، وعنى قوله في الخبر الذي روى عنه أنه قال: «هي الإشراك بالله، وقتل النفس، وعقوق الوالدين، وقول الزور» على الإجمال، إذ كان قول الزور» على الإجمال، إذ كان قول الزور».

* * *

س: كم عدد الكبائر؟

خَالاً هل العلم في ذلك جملة أقوال، ومنشأ الاختلاف في عدد الكبائر هو الاختلاف في ضوابطها وحدودها.



- فمن العلماء من قال: هي سبع، لما في «الصحيحين» (۱) من حديث أبي هريرة وطن عن النبي علي النبي علي قال: «اجتنبوا السبع الموبقات»، قالوا: يا رسول الله، وما هُنَّ؟ قال: «الشرك بالله، والسحر، وقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، والتولي يوم الزحف، وقذف المحصنات الغافلات المؤمنات».
- ومنهم من قال: هي أربع، لما أخرجه البخاري ومسلم (٢) من حديث أنس وطفي قال: ذكر رسول اللَّه على الكبائر ـ أو سئل عن الكبائر ـ فقال: «الشرك باللَّه، وقتل النفس، وعقوق الوالدين» فقال: «ألا أنبئكم بأكبر الكبائر؟» قال: «قول الزور، أو شهادة الزور»، قال شعبة: فأكثر ظني أنه قال: «شهادة الزور».
- ومنهم من قال: هي ثلاث، لما أخرجه البخاري ومسلم (٣) من حديث أبي بكرة وُطِيَّ قال: قال النبي عَلَيْكُم : «أكبر الكبائر الإشراك باللَّه، وعقوق الوالدين، وشهادة الزور، وشهادة الزور ـ ثلاثًا، أو: _ قول الزور» فما زال يكررها حتى قلنا: ليته سكت.

ولحديث ابن مسعود وَلَحْثُونَ قَالَ: قلت: يا رسول اللَّه، أي الذنب أعظم؟ قال: «أن تَعتل أعظم؟ قال: «أن تَعتل ولدك خشية أن يأكل معك» قال: شم أيُّ؟ قال: «أن تزاني حليلة جارك»،

⁽١) البخاري (حديث ٢٧٦٦)، ومسلم (حديث ٨٩).

⁽٢) البخاري (حديث ٥٩٧٧)، ومسلم (حديث ٨٨).

⁽٣) البخاري (حديث ٦٩١٩) ومسلم (حديث ٨٧).

⁽٤) البخاري (حديث ٢٠٠١)، ومسلم (حديث ٨٦).

وأنزل اللَّه تصديق قول النبي عَلِيَّا : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ النبي عَلِيَّا : ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ﴾ النبي على الله إلها أخر أ

ولحديث عبد اللَّه بن عمر وسي (الله على النبي على النبي على النبي على النبي على النبي على النبي على الله فقال: يا رسول اللَّه، ما الكبائر؟ قال: «الإشراك باللَّه»، قال: ثم ماذا؟ قال: «ثم عقوق الوالدين»، قال: ثم ماذا؟ قال: «اليمين الغموس»، قلت: وما اليمين الغموس؟ قال: «الذي يقتطع مال امرئ مسلم هو فيها كاذب».

- وثم اقوال أخر متعددة في هذا الباب منها ما عليه دليل ومنها ما لا دليل عليه، وقد ذكر طرفًا منها فريق من أهل العلم منهم ابن الجوزي في تفسيره «زاد المسير» ومنهم الحافظ ابن كثير، وقبله ابن جرير الطبري وكذلك أغلب المفسرين ـ رحمهم الله.
- هذا وقد قال الحافظ ابن كثير ـ رحمه اللّه تعالى ـ بعد أن ذكر
 حديث: «اجتنبوا السبع الموبقات» قال:

فالنص على هذه السبع بأنهن كبائر لا ينفي ما عداهن، إلا عند من يقول بمفهوم اللقب، وهو ضعيف عند عدم القرينة، ولا سيما عند قيام الدليل بالمنطوق على عدم المفهوم.

• هذا وقد ورد عن ابن عباس وهي - من عدة طرق تصح بلا شك عنه ـ أنه قال: وقد قيل له: الكبائر سبع؟ قال: هي إلى السبعين أقرب. ذكر هذه الآثار الطبري ـ رحمه الله ـ وابن كثير في تفسيره.

* * *

⁽١) البخاري **(١٩٢٠)**.

س: هل الكبائر تغفر أم لا تغفر؟

حَ اللّه الله على عند الكبائر إذا أراد اللّه ذلك، وقد قبال تعالى: ﴿ إِنَّ اللّهَ لا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ ﴾ ، وقال تعالى: ﴿ قُلْ يَا عَبَادِيَ اللّهَ يَنْفُرُ الدُّنُوبَ يَا عَبَادِيَ اللّهَ إِنَّ اللّهَ يَغْفِرُ الدُّنُوبَ عَمَيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحيمُ ﴾ الزمر: ٥٣ .

وقال تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهَ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلاَّ بِالْحَقِّ وَلَا يَوْنُونَ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿ يَوْمَ لَكُ الْعَذَابُ يَوْمَ اللَّهُ إِلاَّ بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴿ يَكُ لَا يَالْعَذَابُ يَوْمَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ إِلاَّ مَن تَابَ وَآمَنَ وَعَملَ عَمَلاً صَالِحًا . . ﴾ .

وفي «الصحيحين» (١) من حديث عبادة بن الصامت وطن و وكان شهد بدراً، وهو أحد النُّقبَاء ليلة العقبة _ أن رسول اللَّه على قال وحَولُهُ عصابة من أصحابه: «بايعوني على أن لا تُشركوا باللَّه شيئًا، ولا تَسرقوا ولا تزنوا، ولا تقتلوا أولادكم، ولا تأتوا ببهتان تفترونه بين أيديكم وأرجلكم، ولا تَعْصوا في معروف، فمن وفي منكم فأجره على اللَّه، ومَن أصاب من ذلك شيئًا فعوقب في الدنيا فهو كفارة له، ومن أصاب من ذلك شيئًا ثم ستره اللَّه فهو إلى اللَّه إن شاء عفا عنه، وإن شاء عاقبه فبايعناه على ذلك.

* * *

س: هل من الذنوب كبائر وصغائر أم أن كلها كبائر؟

🗗 نعم من الذنوب كبائر وصغائر، وهذا قول عامة الفقهاء(٢) نقله عنهم

⁽١) البخاري (حديث ١٨)، ومسلم (حديث ١٧٠٩).

⁽٢) انظر «فتح الباري» (٤٠٩/١٠) ط دار المعرفة.



الحافظ ابن حجر _ رحمه اللَّه تعالى.

- وقد قال اللّه تبارك وتعالى: ﴿ الّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلاًّ اللَّمَمَ ﴾ النجم: ٣٢].
- وقال سبحانه: ﴿ إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّفَاتِكُمْ ﴾ النساء: ١٦٠.
- وقال رسول الله على إلى الله على ابن آدم نصيبه من الزنا مدرك ذلك لا محالة، فالعينان زناهما النظر، والأذنان زناهما الاستماع، واللسان زناه الكلام، واليد زناها البطش، والرجل زناها الخطا، والقلب يهوى ويتمنى، ويُصدِّق ذلك الفرج، ويكذبه»(١).

أما الوارد عن ابن عباس وطيعها، والذي عزاه الحافظ ابن حجر _ رحمه الله تعالى _ إلى إسماعيل القاضي، والطبري وصحح الحافظ إسناده (۲) وقال: إنه على شرط الشيخين، فهو عند الطبري (۳) من طريق ابن سيرين عن ابن عباس، وقد عقبه الطبري برواية تضعفه وهي أنه قال في الرواية التي تلتها: أنبئت (٤) أن ابن عباس كان يقول.

فدلُّ ذلك على أن هناك واسطة بين ابن سيرين وابن عباس، وقد قال

⁽١)أخرجـه البخـاري (٦٢١٢)، ومسلم (٢٦٥٧)، من حـديث أبي هريرة وَلَخْتُكَ مرفـوعًا، واللفظ لمسلم.

⁽۲) «الفتح» (۱۰/۱۰).

⁽٣) أثر (٩٢٠١)، عن ابن عباس، وقد ذكرت عنده الكبائر فقال: «كل ما نهى اللَّه عنه فهو كبيرة».

⁽٤)أثر (٩٢٠٢).



الإمام أحمد(١) في ترجمة ابن سيرين: لم يسمع من ابن عباس شيئًا.

ومن ثمَّ فـقـد جنح^(۲) القرطبي وغـيره إلى تضعـيف هذا الأثر عن ابن عباس ظِيْفِينَّ .

* * *

سن ما الشيء المكتسب المشار إليه بقوله تعالى: ﴿ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا ...﴾.

ومن أهل العلم من قال: إنه الميراث، فالمعنى: للرجال نصيبٌ من الميراث ذكره اللَّه في كتابه، وللنساء نصيب من الميراث.

إلا أن الطبري ـ رحمه اللَّه تعالى ـ اختار أن المراد بالشيء المكتسب ثواب الأعمال وجزاؤها، فالمعنى: كما أن الرجال يثابون على أعمالهم أو يعاقبون فكذلك النساء يُثبن ويُعاقبن أيضًا.

قال الطبري ـ رحمه اللَّه تعالى ـ:

وأولى القولين في ذلك بتأويل الآية، قول من قال: معناه: للرجال نصيب من ثواب اللَّه وعقابه مما اكتسبوا فعملوه من خير أو شر، وللنساء نصيب مما اكتسبن من ذلك كما للرجال.

وإنما قلنا: إن ذلك أولى بتأويل الآية من قول من قال: تأويله: للرجال نصيب من الميراث، وللنساء نصيب منه؛ لأن اللّه جل ثناؤه أخبر أن لكل فريق من الرجال والنساء نصيبًا مما اكتسب، وليس الميراث مما اكتسبه الوارث، وإنما هو مال أورثه إللّه عن ميته بغير اكتساب، وإنما الكسب العمل،

⁽١) نقلاً من «التهذيب».

⁽٢) انظر «الفتح» المصدر المشار إليه قريبًا.



والمكتسب المحترف، فغير جائز أن يكون معنى الآية وقد قال اللَّه: ﴿ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمًا اكْتَسَبُن ﴾ : للرجال نصيب مما ورثوا، وللنساء نصيب مما ورثن، لأن ذلك لو كان كذلك لقيل: «للرجال نصيب مما لم يكتسبن!!».

* * *

سن ما المراد بالفضل المشار إليه في قوله تعالى: ﴿ وَاسْأَلُوا اللَّهُ مِن فَضْله ﴾؟

ج: المراد بالفضل هنا الرزق على قولٍ من الأقوال، والقول الثاني: العون على الطاعة.

والقول بالعموم أولى، بمعنى: اسألوا اللَّه من رزقه العون على طاعته، والسَّالوا اللَّه كذلك العلم النافع وعموم الخير في الدنيا والآخرة، واللَّه أعلم.

* * *

س، وضح المعنى الإجمالي لقوله تعالى: ﴿ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِن فَصْلِهِ ﴾.

ج: المعنى، واللَّه أعــلم: لا يتــمنينَّ أحــدكم أن تزول النعم عن إخــوانه وتتحول إليه ولكن ربنا كريم وهَّاب؛ فلنسأله حاجاتنا ومسائلنا.

قال السعدي _ رحمه اللَّه تعالى:

﴿ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِن فَصْلِهِ ﴾ أي: من جميع مصالحكم في الدين والدنيا، فههذا كمال العبد، وعنوان سمعادته، لا من يترك العمل، أو يتكل على نفسه، غير مفتقر لربه، أو يجمع بين الأمرين، فإن هذا مخذول خاسر.

س: وضح بصورة مجملة قوله تعالى: ﴿ وَلا تَتَمَنُّواْ مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْض ﴾.

ج: قال السعدي ـ رحمه اللَّه تعالى ـ في تفسيره «تيسير الكريم المنان»:

ينهى تعالى المؤمنين عن أن يتمنى بعضهم ما فضل الله به غيره، من الأمور الممكنة وغير الممكنة، فلا تتمنى النساء خصائص الرجال التي بها فضلهم على النساء، ولا صاحب الفقر والنقص حالة الغنى والكمال، تمنيا مجردًا؛ لأن هذا هو الحسد بعينه، تمني نعمة الله على غيرك أن تكون لك، ويسلب إياها، ولأنه يقتضي السخط على قدر الله، والإخلاد إلى الكسل والأماني الباطلة التي لا يقترن بها عمل، ولا كسب، وإنما المحمود أمران، أن يسعى العبد على حسب قدرته بما ينفعه من مصالحه الدينية والدنيوية، ويسأل الله تعالى من فضله، فلا يتكل على نفسه، ولا على غير ربه؛ ولهذا قال تعالى: ﴿ للرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمًا اكْتَسَبُوا ﴾ أي: من أعمالهم المنتجة ولهنا قال تعالى: ﴿ وَلِلنِّسَاء نَصِيبٌ مِّمًا اكْتَسَبُوا ﴾ أي: من أعمالهم المنتجة وتعب فيه.

* * *

س : وضح وجه الختام بقوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾. ج: قال الطبري ـ رحمه اللَّه تعالى ـ :

يعني بذلك جل ثناؤه: إنَّ اللَّه كان بما يصلح عباده فيما قسم لهم من خير، ورفع بعضهم فوق بعض في الدين والدنيا، وبغير ذلك من قضائه وأحكامه فيهم ﴿عَلِيمًا ﴾، يقول: ذا علم؛ فلا تتمنوا غير الذي قضى لكم، ولكن عليكم بطاعته والتسليم لأمره والرضى بقضائه، ومسألته من فضله.



أما الحافظ ابن كثير - رحمه اللَّه - فقد قال:

هو عليم بمن يستحق الدنيا فيعطيه منها، وبمن يستحق الفقر فيفقره، وعليم بمن يستحق الخذلان فيخذله وعليم بمن يستحق الخذلان فيخذله عن تعاطي الخير وأسبابه، ولهذا قال: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾.

وقال الرازي ـ رحمه الله ـ في «تفسيره»: والمعنى أنه تعالى هو العالم بما يكون صالحًا للسائلين فليقتصر السائل على المجمل، وليحترز في دعائه عن التعيين، فربما كان ذلك محض المفسدة والضرر والله أعلم.

قلت (مصطفى): وقول الرازي هذا في الجملة، لكن لا يُمنع التعيين في كل الأحوال، فقد عيَّن النبي عليَّاكِيُم في بعض أدعيته، واللَّه أعلم.

* * *

س: هل النهي عن التمني عام أم هو مخصوص؟

🗗 الظاهر واللَّه تعالى أعلم، أنه مخصوص.

قال الحافظ ابن حجر - رحمه الله -(۱): قال ابن عطية: يجوز تمني ما لا يتعلق بالغير أي: مما يباح، وعلى هذا فالنهي عن التمني مخصوص بما يكون داعية إلى الحسد والتباغض، وعلى هذا يحمل قول الشافعي: «لولا أنّا نأثم بالتمني لتمنينا أن يكون كذا»، ولم يرد أن كل التمني يحصل به الإثم.

* * *

اذكر بعض صور التمني المذمومة التي لا تجوز؟
 من ذلك الأماني التي تورث أهلها الحسد والبغى بغير الحق:

⁽١) «فتح الباري» ط المكتبة السلفية (١٣/ ٢٣٣).

بمعنى أن شخصًا يتمنى أن تزول النعم عن إخوانه وأن تتحول إليه، فهذه مرتبة من مراتب الحسد المذموم فاعله الآثم مرتكبه.

ومن ذلك تمني ما لا يجوز ولا يكون أصلاً:

كأن تتمنى المرأة مثل ما للرجال من الميراث والقوامة، وأن تعدل شهادتُها شهادة الرجل، ونحو ذلك.

وقد ذكر بعض أهل العلم أن الآية الكريمة نزلت في ذلك، فسعند الترمذي (١) ، وغيره من طريق ابن أبي نجيح، عن مجاهد، عن أم سلمة، أنها قالت: يغزو الرجال ولا يغزو النساء، وإنما لنا نصف الميراث، فأنزل الله: ﴿ وَلا تَتَمَنُّوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ﴾، قال مجاهد: فأنزل فيها ﴿ إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ﴾ الاحزاب: ٢٥١، وكانت أم سلمة أول ظعينة قدمت المدينة مهاجرة.

ومن ذلك أن يتمنى الشخص ويقتصر في أمانيه على ما في الحياة الدنيا متغافلاً عن أمر الآخرة، وقد قال اللّه تعالى: ﴿ فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الآخِرَةِ مِنْ خَلاقٍ ﴾ [البقرة: ٢٠٠].

ولما قال الذين يريدون الحياة الدنيا من قوم قارون: ﴿ يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظَّ عَظِيمٍ ﴾ التمس: ٩٠ أجابهم الذين أوتوا العلم بقولهم: ﴿ وَيُلْكُمْ ثُوابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلا يُلَقَّاهَا إِلاَّ الصَّابِرُونَ ﴾ التمس: ٨٠ .

* * *

⁽۱) الترمذي (۳۰۲۲) وغير الترمذي أيضًا، وقال الترمذي عقبه: هذا حديثٌ مرسل، ورواه بعضهم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد مرسلاً: أن أم سلمة قالت: كذا وكذا.



س: اذكر بعض صور التمني الجائزة.

ويه الله وتلاوته الله وتلاوته الله وتلاوته الله وتلاوته الله وتلاوته الله وتلاوته الله وعملهم به وفهمهم لمعانيه وإخلاصهم فيه.

وأن تتمنى مثل ما معهم من أموال وتنفقها في أوجه الخير وأعمال البر، كما ينفقونها.

وهكذا كل ما يقرب من اللَّه سبحانه وتعالى، كل ذلك يستحب لك أن تتمناه غير محبٍّ لزوال النعم عن إخوانك، بل تتمنى مثل الذي لهم.

ففي «الصحيحين» (١) من حديث أبي هريرة وطي قال: قال رسول الله على المسحيحين» (١) من حديث أبي هريرة وطي قال: قال رسول الله القرآن فهو يتلوه آناء الليل والنهار، يقول: لو أوتيت مثل ما أوتي هذا لفعلت كما يفعل، ورجل آتاه الله ما لا يُنفقه في حقّه، فيقول: لو أوتيت مثل ما أوتي هذا لفعلت كما يفعل».

* * *

⁽١) البخاري (حديث ٧٢٣٢).

وَلِحُلِّ جَعَلْنَا مَوَلِيَ مِمَّا تَرَكَ ٱلْوَالِدَانِ وَٱلْأَفْرَاثُ وَٱلَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمُ فَعَاتُوهُمُ نَصِيبَهُمُّ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلَى حُلِّ شَيْءِ شَهِيدًا شَ

> سع: اذكر معنى ما يلي: (موالى ـ عقدت أيمانكم).

> > :5

الكلمة
موالي
عقدت ْ
أيمانكم

⁽١) وقد صح عن ابن عباس القول بذلك عند الطبري (٩٢٥٨).

⁽٢) وقد صبح عن مجاهد القول به عند الطبري (٩٢٦٠)، وصبح أيضًا عن قتادة عند الطبري (٩٢٦٢)، أما ابن زيد فصبح عنه أيضًا عند الطبري (٩٢٦٤) أنه قال في ﴿ولكل جعلنا موالي﴾ قال: الموالي: العصبة، هم كانوا في الجاهلية الموالي، فلما دخلت العجم على العرب لم يجدوا لهم اسمًا، فقال اللّه تبارك وتعالى: ﴿فإن لم تعلموا آباءهم فإخوانكم في الدين ومواليكم﴾ {الأحزاب: ٥}، فسموا: الموالي، قال: والمولى اليوم مسوليان: مَولى يرث، ويورث، فهـؤلاء ذوو الأرحام، ومولى يورث ولا يرث، فهؤلاء العَتَاقة، وقال: ألا ترون قول زكريا: ﴿وإني خفت الموالي من ورائي﴾ أمريم: ٥}؟ فالموالى ههنا الورثة.



س: هل صح لهذه الآية الكريمة سبب نزول؟

وقد ورد في ذلك ما خرجه البخاري(١) من حديث ابن عباس وقد ورد في ذلك ما خرجه البخاري(١) من حديث ابن عباس ولا في الله في

* * *

س: قوله تعالى: ﴿ وَلِكُلِّ ﴾ لكلِّ مِنْ مَنْ؟

ج: لكل من الرجال والنساء.

* * *

س: على مَن يُطلق المولى، وما المراد بالموالي هاهنا؟

جي المولى يطلق على وجـوه: منها المُعتِق، والمُعـتَق، فإذا أعـتق شخص شخصًا أصبح كل منهما مولى للآخر.

- ويطلق المولى على الناصر، وقد قال تعالى: ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهُ مَوْلَى اللَّهُ مَوْلَى اللَّهُ مَوْلَى اللهُمْ ﴾ [محمد:١١].
 - ويطلق المولى على ابن العم، ومنه قول الشاعر:

مهلاً بني عَمِّنا مَهلاً مَوالينا لا تنبشوا بيننا ما كان مَدْفونا(٢)

• ويطلق على الورثة كذلك.

⁽١) البخاري (حديث ٤٥٨٠). (٢) وفي بعض النسخ: لا تُظْهِرُن لنا ما كان مدفونا.

- ويطلق المولى على الحليف كذلك.
 - ويطلق على الجار أحيانًا.

أما المراد بالمولى هنا: فهم الورثة والعصبة الذين يرثونه.

* * *

سن وضح المراد بقـوله تعـالى: ﴿ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ﴾.

كالمعنى واللَّه تعالى أعلم يتلخص في وجهين:

الوجه الأول: ولكلِّ منكم _ أيها الناس _ جعلنا له ورثةً وعصبةً يرثونه إذا هو مات، ويرثون ما ترك له والداه وأقرباؤه.

أو بتعبير آخر: ولكلِّ منكم _ أيها الناس _ جعلنا له ورثة يرثونه إذا هو مات (يرثون تركته سواء التي جمعها هو بنفسه أو آلت إليه بطريق الإرث من والديه وأقربائه).

فعلى هذا التأويل يكون الوالدان والأقربون موروثًا عنهما.

وهذا الذي جنح إليه الحافظ ابن كثير ـ رحمه اللَّه تعالى ـ بقوله: فتأويل الكلام: ولكلكم ـ أيها الناس ـ جعلنا عصبة يرثونه مما ترك والداه وأقربوه من ميراثهم له. انتهى كلام الحافظ ابن كثير.

• والوجه الثاني: ولكل منكم ـ أيها الناس ـ جعلنا ورثة يرثون ما ترك، وإذا سألت عن هؤلاء الورثة فهم الوالدان والأقربون، فعلى هذا التأويل يكون الوالدان والأقربون ورَّاثًا، واللَّه تعالى أعلم.

* * *



س، من المعنيون بقوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾؟ ج: لأهل العلم في ذلك أقوال، منها:

الأول: أنهم المهاجرون والأنصار الذين آخى بينهم رسول اللَّه عَلَيْهِم، فقد كان المهاجريُّ يرث الأنصاريُّ دون ذوي رحمه، وكذلك الأنصاريُّ يرث المهاجريُّ، ثم نسخ ذلك، وقد تقدم ذلك في سبب النزول الذي أوردناه، وهذا سياق الطبري أيضاً (۱) في ذلك، ذكر الطبري بإسناد صحيح عن ابن عباس في قوله: ﴿ وَاللّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ ﴾ قال: كان المهاجرون حين قدموا المدينة يرث المهاجريُّ الأنصاريُّ دون ذوي رحمه؛ للأخوة التي آخى رسول اللَّه عَيِناً بينهم، فلما نزلت هذه الآية: ﴿ وَلَكُلّ جَعَلْنَا مَوَالَى ﴾ نسخت.

وأخرج البخاري من حديث ابن عباس ولحض ﴿ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي ﴾ قال: ورثة، ﴿ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ كان المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجريُّ الأنصاريَّ دون ذوي رحمه للأخوة التي آخي النبي عَلَيْكُمْ بينهم، فلما نزلت: ﴿ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ ﴾ نُسخت، ثم قال: ﴿ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ من النصر والرفادة والنصيحة وقد ذهب الميراث ويوصي له.

الثاني: أن هذا كان في القوم الذين كانت بينهم تحالفات في الجاهلية، فقد كان الرجل يتحالف مع الرجل يناصره ويعاونه ويرثه إذا هو مات، فنسخ ذلك بما فرض الله من الفرائض.

أخرج الطبري بإسناد صحيح(٢) عن سعيد بن جبير قال: كان الرجل

⁽¹⁾ أخرجه الطبري بإسناد صحيح (٩٢٧٥).

⁽٢) الطبرى (٩٢٦٧).



يعاقد الرجل فيرثه.

وأخرج أيضًا بإسناد صحيح (١) إلى قتادة قال:

قوله: ﴿ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴾ كان الرجل يعاقد الرجل في الجاهلية فيقول: «دمي دمك، وهدمي هدمك، وترثني وأرثك، وتطلب بي وأطلب بك. فجعل له السدس من جميع المال في الإسلام، ثم يقسم أهل الميراث ميراثهم، فنسخ ذلك بعد في سورة الأنفال، فقال اللَّه: ﴿ وَأُولُوا الأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّه ﴾ الانفال: ٧٠٠.

أما القول الثالث: فهو أن الآية نزلت في الأقوام الذين كانوا يتبنون أبناء غيرهم في الجاهلية، فأمروا أن يوصوا لهم عند الموت.

وثمَّ أقوال أخر .

ومما سبق يتبين أن ابن عباس كان يحمل الآية الكريمة على المهاجرين والأنصار الذين آخى بينهم رسول اللَّه على الله على أولكن غير ابن عباس كان يعمم فيحملها على من آخى بينهم رسول اللَّه على عموم من كانت بينهم تحالفات.

وقال الطبري ـ رحمه اللَّه ـ :

وأولى الأقوال بالصواب في تأويل قوله: ﴿ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ قول من قال: والذين عقدت أيمانكم على المحالفة وهم الحلفاء؛ وذلك أنه معلوم عند جميع أهل العلم بأيام العرب وأخبارها أن عقد الحلف بينها كان يكون

⁽۱) الطبرى (۹۲۲۹، ۹۲۷۰).



بالأيمان والعهود والمواثيق، على نحو ما ذكرنا من الرواية في ذلك.

فإذا كان الله جل ثناؤه إنما وصف الذين عقدت أيمانهم ما عقدوه بها بينهم، دون من لم تعقد عقدًا بينهم أيمانهم، وكانت مؤاخاة النبي عليهم بينهم من آخى بينه وبينه من المهاجرين والأنصار، لم تكن بينهم بأيمانهم وكذلك التبني، كان معلومًا أن الصواب من القول في ذلك قول من قال: هو الحلف، دون غيره، لما وصفناه من العلة.

* * *

س: ما المراد بقول النبي عَيَّاكُمْ : «لا حلف في الإسلام»(١) ؟

🗞 المراد واللَّه أعلم: لا تحالف ولا تآخي يتم بناء عليه التوارث.

أما المحالفة على طاعة اللَّه ورسوله والتناصر في الدين، والتعاون على البر والتقوى وإقامة الحق فهذا باق لم يُنسخ، وهذا معنى قوله عَلَيْكُمْ: «وأيما حلف كان في الجاهلية لم يزده الإسلام إلا شدة».

قال النووي: وأما قوله على السلام «لا حلف في الإسلام» فالمراد به حلف التوارث والحلف على ما منع الشرع منه، واللّه أعلم.

* * *

س: ما المراد بالنصيب المذكور في قوله تعالى: ﴿ فَٱتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ ﴾؟ حَالَى العلم في ذلك أقوال:

أحدها: أن المراد بالنصيب: النصيب من الميراث الذي قد تم الاتفاق عليه

⁽١) الحديث أخرجه مسلم في «صحيحه» (حديث ٢٥٣٠) من حديث جبير بن مطعم تُغلَّثُك مرفوعًا، وتمامه: «وأيما حلف كان في الجاهلية لم يزده الإسلام إلا شدة».

بينكم وبينهم، ولكن هذا منسوخ.

الثاني: أن المراد الوصية التي يوصي بها من كان تبنى ولدًا غير ولده، يوصى بها لذلك المُتبنى.

الثالث: أن المراد بالنصيب هنا النصيب من النُّصرة والسنصيحة والمشورة والرِّفادة (١) والمعاونة والعقل (٢) .

وهذا الذي اختاره ابن جرير الطبري ـ رحمه اللَّه تعالى ـ حيث قال:

وأما قوله: ﴿ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ ﴾ ، فإن أولى التأويلين به ، ما عليه الجميع مجمعون من حكمه الشابت ، وذلك إيتاء أهل الحلف الذي كان في الجاهلية دون الإسلام ، بعضهم بعضًا أنصباءَهم من النصرة والنصيحة والرأي ، دون الميراث ؛ وذلك لصحة الخبر عن رسول اللَّه عَيْنِيْ أنه قال : «لا حلف في الإسلام ، و ما كان من حلف في الجاهلية ، فلم يزده الإسلام إلا شدة » .

* * *

س عقدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتُوهُمْ اللَّهُ منسوخ: ﴿ وَالَّذِينَ عَقدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتُوهُمْ نَصيبَهُمْ ﴾؟ وما هذا الناسخ إن كان ثَمَّ ناسخ؟

جج: يرى ابن عبـاس رظيم أن ذلك منسوخ، وذلك بناءً عـلى أن هذا كان في المؤاخــاة بين المهــاجرين والأنصــار، والتي بمقــتــضاها يــرث المهاجــري

⁽۱) و «الرفادة» (بكسر الراء): الإعانة بالعطية والصلة، ومنه «الرفادة» التي كانت قريش تترافلا بها في الجاهلية، يخرج كل إنسان مالاً بقدر طاقته، فيجمعون من ذلك مالاً عظيمًا أيام الموسم، فيسترون به للحاج الجنرر والطعام والزبيب، فلا يزالون يطعمون الناس حتى تنقضي أيام الحج، وكانت الرفادة والسقاية لبني هاشم. (نقلاً عن حاشية الطبري لشاكر رحمه الله).

⁽٢) العقل المراد به الدية.



الأنصاريُّ ويرث الأنصاريُّ المهاجريُّ.

والقول الثاني: أن هذا ليس بمنسوخ، وهو قول من حمل النصيب على النصيحة والمشورة والرفادة والعقل، دون الميراث.

وهذا رأي الطبري ـ رحمه اللَّه تعالى ـ فقد قال:

فإذا كان ما ذكرنا عن رسول اللّه على صحيحًا، وكانت الآية إذا اختُلف في حكمها منسوخ هو أم غير منسوخ، غير جائز القضاء عليه بأنه منسوخ مع اختلاف المختلفين فيه، ولوجوب حكمها ونفي النسخ عنها وجه صحيح، إلا بحجة يجب التسليم لها، لما قد بينًا في غير موضع من كتبنا الدلالة على صحة القول بذلك، فالواجب أن يكون الصحيح من القول في تأويل قوله: ﴿وَالّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَاتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ ﴾ هو ما ذكرنا من التأويل، وهو أن قوله: ﴿عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ من الحلف، وقوله: ﴿فَاتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ ﴾ من النصرة والمعونة والنصيحة والرأي، على ما أمر به من ذلك رسول اللّه عَيَّاتِ الله في الأخبار التي ذكرناها عنه دون قول من قال: معنى قوله: ﴿وَأُولُوا الأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضِ فِي كتَابِ اللّه ﴾ الانفاد: ١٠٠٥، ودون ما سوى القول الذي قلناه في تأويل ذلك وإذا صح ما قلنا في ذلك وجب أن تكون الآية محكمة لا منسوخة.

أما ابن كثير - رحمه الله تعالى - فيجنح إلى القول بالنسخ مع بقاء
 حقوق من كانت لهم تحالفات في الجاهلية، ولا تُنشأ تحالفات(١) جديدة.

⁽١) أي: لا تنشأ تحالفات جديدة ينبني عليها ما يخالف ما قد استقر في الشرع.



قال الحافظ ابن كثير ـ رحمه اللَّه تعالى ـ:

وقوله: ﴿ وَالَّذِينَ عَقَدَتُ أَيْمَانُكُمْ فَآتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ ﴾ أي: والذين تحالفتم بالأيمان المؤكدة _ أنتم وهم _ فآتوهم نصيبهم من الميراث، كما وعدتموهم في الأيمان المغلظة، إن اللّه شاهد بسينكم في تلك العهود والمعاقدات. وقد كان هذا في ابتداء الإسلام، ثم نسخ بعد ذلك وأمروا أن يوفوا لمن عاقدوا، ولا ينشئوا بعد نزول هذه الآية معاقدة.

وأورد الحافظ ابن كثير جملة آثار، ثم قال: والصحيح الأول، وأن هذا كان في ابتداء الإسلام يتوارثون بالحلف، ثم نسخ وبقي تأثير الحلف بعد ذلك، وإن كانوا قد أمروا أن يوفوا بالعقود والعهود، والحلف الذي كانوا قد تعاقدوه قبل ذلك تقدم في حديث جبير بن مطعم وغيره من الصحابة: «لا حلف في الإسلام، وأيما حلف كان في الجاهلية لم يزده الإسلام إلا شدة».

وهذا نص في الرد على من ذهب إلى التوارث بالحلف اليموم، كما هو مذهب أبي حنيفة وأصحابه، ورواية عن أحمد بن حنبل ـ رحمه اللَّه.

والصحيح قول الجمهور ومالك والشافعي وأحمد في المشهور عنه، ولهذا قال تعالى: ﴿ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَ الْبِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ﴾ أي: ورثته من أبويه وأقربيه، هم يرثونه دون سائر الناس، كما ثبت في «الصحيحين» عن ابن عباس أن رسول اللَّه عَلَيْ قال: «ألحقوا الفرائض بأهلها، فما بقي فهو لأولى رجل ذكر» (۱) أي: اقسموا الميراث على أصحاب الفروض الذين ذكرهم اللَّه في آيتي الفرائض، فما بقي بعد ذلك فأعطوه العصبة، وقوله: ﴿ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ أي: قبل نزول هذه الآية البخاري (حديث ١٧٣٢)، ومسلم (حديث ١٦١٥).



فآتوهم نصيبهم، أي: من الميراث، فأيما حلف عقد بعد ذلك فلا تأثير له. وقد قيل: إن هذه الآية نسخت الحلف في المستقبل، وحكم الماضي أيضاً، فلا توارث به، كما قال ابن أبي حاتم.

حدثنا أبو سعيد الأشج، حدثنا أبو أسامة، حدثنا إدريس الأودي، أخبرنا طلحة بن مصرف، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس: ﴿ فَٱتُوهُمْ نَصِيبَهُمْ ﴾ قال: من النصر والنصيحة والرفادة، ويوصي له، وقد ذهب الميراث(١).

قلت (مصطفى): وإذا حُمل النصيب في الآية على الميراث فهذا منسوخ بلا شك، والناسخ على قـول أهل العلم أحـند آيتين، الأولى قوله تعـالى: ﴿ وَأُولُوا الأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كَتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلاَّ أَن تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلَيَاتُكُم مَّعْرُوفًا ﴾ الانفال: ٥٠٠ .

الثاني: قوله تعالى: ﴿ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ﴾.

أما إذا حملنا النصيب على النصرة والرفادة، فى الآية غير منسوخة كما ذهب إليه الطبري ـ رحمه اللَّه تعالى.

وإذا حملنا المنصيب على الأمرين معًا، على الميراث وعلى النصيحة والمشورة والرفادة. . . فالميراث منسوخ، وما سواه باق، واللَّه تعالى أعلم.

* * *

س: وضح معنى قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴾. ج: قال الطبرى ـ رحمه اللَّه:

يعني بذلك جل ثناؤه: فآتوا الذين عقدت أيمانكم نصيبهم من النصرة

⁽١) إسناده صحيح، وهو موقوف كما ترى.



والنصيحة والرأي، فإن الله شاهد على ما تفعلون من ذلك، وعلى غيره من أفعالكم، مُراع لكل ذلك، حافظٌ، حتى يجازى جميع على جميع ذلك جزاءه، أما المحسن منكم المتبع أمري وطاعتي فبالحسنى، وأما المسيء منكم المخالف أمري ونهيي فبالسوأى.

* * *

الرِّجَالُ قَوَّمُونَ عَلَى النِّسَآءِ بِمَا فَضَكَلَ اللهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضِ وَبِمَآ أَنفَقُواْ مِنْ أَمُولِهِمْ فَالْصَلِحَاتُ قَلَيْنَ تَعَافُونَ قَلَيْنَ حَلْظَ اللهُ وَالَّنِي تَعَافُونَ فَلِينَتُ حَلْظَ اللهُ وَالَّنِي تَعَافُونَ فَلِينَتُ حَلْظُ اللهُ وَالَّنِي تَعَافُونَ فَا فَرَرَهُنَ فِي الْمَضَاجِعِ فَلُورُهُنَ فِي الْمَضَاجِعِ فَاضَرِبُوهُنَ فَإِنْ الْمَعْنَاجِعِ وَالْهُجُرُوهُنَ فِي الْمَضَاجِعِ وَالْمَرْبُوهُنَّ فَإِنْ الْمَعْنَاجِعِ وَالْمَجْرُوهُنَ فَإِنْ الْمَعْنَاجِعِ وَالْمَرْبُوهُنَّ فَإِنْ الْمَعْنَاجِعِ مَلَى اللهُ كَانَ عَلِينًا كَبِيرًا فَي وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ اللهُ كَانَ عَلِينًا حَبِيرًا فَي وَعَكُمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكُمًا مِنْ أَهْلِهِ أَإِن اللهُ كَانَ عَلِيمًا فَي وَقِي اللهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللهُ كَانَ عَلِيمًا فَي وَقِي اللهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللهُ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا فَي فَي اللهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللهُ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا فَي فَي اللهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللهُ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا فَي فَي اللهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللهُ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا فَي فَي اللهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللهُ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا فَي فَي اللهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللهُ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا فَي فَي اللهُ مَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ المُعَلِيمُ اللهُ اللهُ اللهُ المُنْ عَلِيمًا فَا اللهُ المُنْ الْمُعْلِيمُ اللهُ اللهُ اللهُ المُعْلِقُ اللهُ المُنْ اللهُ ال

س: وضح معنى ما يلي:

(قـوَّامـون ـ قانتـات ـ حـافظات للغـيب ـ بما حـفظ اللَّه ـ نشـوزهن ـ فعظوهن ـ شقاق)

:3

معناها	الكلمة
جمع قــوَّام، وهو القائم بــالأمور، فالرجــل قائم	قواًمون
على المرأة يُدبر شؤونها ويوفر احتـياجاتها ويأمرها	
بطاعــة اللَّه ويؤدبــهــا إن احــتــاجت إلى تأديب،	
ويأمرها وينهاها، إلى سائر ذلك من مستلزمات	
القوامة .	



مطيعات للَّه عز وجل ثم للأزواج.

حافظات لأنفسهن (١) عند غياب أزواجهن وكذلك حافظات لما على عموم الحقوق.

بحفظ اللَّه لهن ـ بعون اللَّه تسديده لهن، فلولا أن اللَّه حفظهن وأعانهن ما حفظن، وذلك كقوله: ﴿واصبر وما صبرك إلا باللَّه﴾. ووجه آخر، حافظات لحقوق الأزواج كما أن اللَّه سبحانه وتعالى حفظ لهن حقوقهن عند الأزواج إذ أمر الأزواج بحسن عشرة النساء والإحسان إليهن.

استعلاء هن على طاعة الأزواج _ عصيانهن الوعظ: هو التذكير بالخير بما فيه من ترقيق للقلب. وقد يطلق أيضًا على التخويف، فالمعنى:

ذكروهن بما في كتاب اللّه وبما أوجب اللّه عليهن من طاعة الأزواج، وخوفوهن وعيد اللّه لهن إذا

هن عصين الأزواج.

وذكروهن أيضًا بما يجب للأزواج من جميل العشرة، وحسن الصحبة، والاعتراف بالدرجة التي للرجال عليهن.

الشقاق: المنازعة والخصومة.

قانتات حافظات للغيب

بما حفظ اللَّه

نشوزهن فعظوهن

شقاق

⁽١) وذلك كما في حديث النبي عَلِيَظِينِهُم في شأن هذه المرأة الصالحة: «وإذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله».



س: هل صح لهذه الآية الكريمة سبب نزول ﴿ الرِّجَالُ قُوا مُونَ عَلَى النَّسَاء ﴾؟

حَن لم يصح لهذه الآية سبب نزول، وقد ورد في ذلك ما أخرجه الطبري (۱) وغيره _ وفي إسناده ضعف _ من طريق الحسن: أن رجلاً لطم امرأته فأتت النبي علي فأراد أن يقصها منه فأنزل الله: ﴿ الرِّجَالُ قَوّا مُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَبِمَا أَنفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ ﴾ ، فدعاه النبي علي فتلاها عليه، وقال: أردت أمراً وأراد الله غيره.

* * *

س: اذكر عددًا من الأدلة على قوامة الرجل على المرأة.

ج: من ذلك ما يلي:

- قـول اللّه تبارك وتعـالى: ﴿ الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضِ وَبِمَا أَنفَقُوا مِنْ أَمْوَالهمْ ﴾.
 - وقول اللَّه عز وجل: ﴿ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةً ﴾.
- وقول النبي عليه الله : «لو كنت آمرًا أحدًا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها»(٢) .

وأخرج ابن أبي شيبة بإسناد حسن من حديث أبي سعيد الخدري رَطَّْ (٣): أن رجلاً أتى بابنة له إلى النبي عَايِّ إلله فقال: إن ابنتي هذه أَبَتُ أن تَزوَّج.

⁽١) الطبري (٤٠٤) وهو مرسل، ثم إن مراسيل الحسن ضعيفة أيضًا، واللَّه أعلم.

⁽۲) أخرجه الترمذي (۱۱۵۹) وابن حبان «موارد الظمآن» (۱۲۹۱) وغيرهما وإسناده صحيح بمجموع طرقه.

⁽٣) ابن أبي شيبة «المصنف» (٣٠٣/٤).



قال: فقال لها: «أطيعي أباك» قال: فقالت: لا، حتَّى تُخبرني ما حق الزوج على زوجته أن لو كان على زوجته؟ فرددت عليه مقالتها، فقال: «حق الزوج على زوجته أن لو كان به قرحة فلحستها أو ابتدر منخراه صديدًا ولحسته ما أدت حقه» قال: فقالت: والذي بعثك بالحق لاأتزوَّج أبدًا. قال: فقال: «لا تنكحوهن إلا بإذنهن».

- وبقول النبي عَلَيْكُم لما سئل: أي النساء خير؟ قال: «التي تسره إذا نظر، وتطيعه إذا أمر، ولا تخالفه فيما يكره في نفسها وماله»(١).
 - وكذلك فالمرأة لا تصوم (٢) وزوجها شاهد إلا بإذنه.
 - ولا تأذن لأحد في بيته إلا بإذنه (٣) .
 - ولا تخرج إلى المسجد إلا بإذنه (٤) .
- وإذا دعاها إلى فراشه وجب عليها طاعته، فإن أبت لعنتها الملائكة حتى تصبح (٥)، وكان الذي في السماء ساخطًا عليها (١)، إلى غير ذلك من

⁽١) أخرجه أحمد (٢/ ٢٥١) بإسناد صحيح لشواهده.

⁽٢) صوم التبطوع، والحديث أخسرجه البخاري (حديث ١٩٢٥)، ومسلم (ص٧١١)، من حديث أبي هريرة وللشيء عن النبي عليما قال: «لا تصوم المرأة وبعلها شاهد إلا بإذنه».

⁽٣) أخرجه البخاري (حديث ٥١٩٥) من حديث أبي هريرة رُطُّتُك مرفوعًا.

⁽٥) أخرج البخاري (٥١٩٣) ومسلم (١٠٦٠) من حديث أبي هريرة وَلَيْكَ عن النبي عَيَّلِكُمْ قال: «إذا دعا الرجل امرأته إلى فراشه فأبت أن تجيء لعنتها الملائكة حتى تصبح».

⁽٦) وأخرج مسلم (٣/ ٦١١) من حديث أبي هريرة وَاللَّهُ عَالَى: قال رسول اللَّهُ عَالَيْتُهُ: «والذي نفسي بيده ما من رجل يدعو امرأته إلى فراشه فتأبى عليه إلا كان الذي في السماء ساخطًا عليها حتى يرضى عنها».

وفي رواية للبخاري (٥١٩٤) ومسلم (ص٥٩ من حديث أبي هريرة رَوْقُ قال: قال النبي عَرَّقِ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ



الأدلة الدالة على قوامة الرجل على المرأة وليس للمرأة أن تعترض على ذلك فهي قسمة الله سبحانه وتعالى الحكيم العليم اللطيف الخبير، وقد قال سبحانه: ﴿ وَلا تَتَمَنُواْ مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضِ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مَمَّا اكْتَسَبُوا وَللنِّسَاء نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَللنِّسَاء نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِن فَضْلَهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْء عَليماً ﴾ الناء: ٢٦٠.

* * *

س: هل بين الرجل وامرأته قصاص؟

تُ ليس بينهما قصاص في الضرب المأذون به، فالرجل قيم على المرأة يؤدبها ويأخذ على يديها، وقد قال تعالى: ﴿ الرِّجَالُ قُوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ ﴾.

أما إذا كُسر عظم أو سقط سن أو فُقِأت عين فقد قال بعض العلماء: عليه الدية في ذلك.

ولا أعلم دليلاً يُسقط عنه القصاص في ذلك، وقد قال تعالى: ﴿ وَالْجُرُوحَ قَصَاصٌ ﴾ [المادة: ٤٥]، أما إذا قتلها فإنه يُقتل بها.

* * *

س، بأي شيء كانت للرجل قوامةٌ على المرأة؟

وامة الرجل على المرأة بأمرين ذكرهما الله في كتابه:

أولهما: المذكور في قوله تعالى: ﴿ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ﴾ وذلك بما جبل اللَّه عليه الرجال من القوة في البدن ورجحان العقل والدين والفضيلة بصفة عامة، وقد قال تعالى: ﴿ وَلَيْسَ الذَّكُرُ كَالْأُنثَى ﴾ الله عمران ٢٦١، وقال تعالى: ﴿ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ ﴾.



ومن ثمَّ جعلت النبوة في الرجال، قال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلاَّ رِجَالاً نُوحِي إِلَيْهِمْ ﴾ الانبيه: ١٧، وجعلت شهادة الرجل تعدل شهادة امرأتين.

ثانيه ما: المذكور في قوله تعالى: ﴿ وَبِمَا أَنفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ ﴾، وذلك يتضمن النفقات التي ينفقه الرجل على زوجته، فإنفاق الرجل على زوجته واجب بالإجماع، ويتضمن أيضًا الصداق الذي دفعه الرجل لامرأته، ومن ثمَّ جعل اللَّه للذكر مثل حظ الأنثيين من الميراث.

وها هي بعض أقوال العلماء في ذلك:

• قال الرازي ـ رحمه اللَّه تعالى ـ في «التفسير الكبير»:

واعمل أن فضل الرجال على النساء حاصل من وجوه كثيرة بعضها صفات حقيقية، وبعضها أحكام شرعية، أما الصفات الحقيقية فاعلم أن الفضائل الحقيقية يرجع حاصلها إلى أمرين: إلى العلم، وإلى القدرة، ولا شك أن عقول الرجال وعلومهم أكثر، ولا شك أن قدرتهم على الأعمال الشاقة أكمل، فلهذين السببين حصلت الفضيلة للرجال على النساء في العقل والحزم والقوة والكتابة في الغالب، والفروسية والرمي، وإن منهم الأنبياء والعلماء، وفيهم الإمامة الكبرى والصغرى والجهاد والأذان والخطبة والاعتكاف، والشهادة في الحدود والقصاص بالاتفاق، وفي الأنكحة عند الشافعي والشهادة في الحدود والقصاص بالاتفاق، وفي الأنكحة والطلاق عند الدية في القيراث، وفي القسامة والولاية في الميراث، وفي والرجعة وعدد الأزواج، وإليهم الانتساب، فكل ذلك يدل على فضل والرجعة وعدد الأزواج، وإليهم الانتساب، فكل ذلك يدل على فضل



الرجال على النساء.

والسبب الشاني: لحصول هذه الفضيلة قوله تعالى: ﴿ وَبِمَا أَنفَقُوا مِنْ أَمْوَالهِمْ ﴾، يعني: الرجل أفضل من المرأة لأنه يعطيها المهر وينفق عليها.

• وقال صديق حسن خان ـ رحمه اللَّه تعالى ـ في «فتح البيان»:

﴿ الرِّجَالُ قُوا المُونَ ﴾ مسلطون، ﴿ عَلَى النِّساءِ ﴾ كلام مستأنف سيق لبيان سبب استحقاق الرجال الزيادة في الميراث تفصيلاً إثر بيان تفاوت استحقاقهم إجمالاً، وعلل ذلك بأمرين (أولهما): وهبي (والثاني): كسبي، والمعنى أنهم يقومون بالذب عنهن كما يقوم الحكام والأمراء بالذب عن الرعية، وهم أيضاً يقومون بما يحتجن إليه من النفقة والكسوة والمسكن.

وجاء بصيغة المبالغة لتدل على أصالتهم في هذا الأمر، وهو جمع قوام وهو القائم بالمصالح والتدبير والتأديب، يشير به إلى أن المراد قيام الولاة على الرعايا، قال ابن عباس: أمروا عليهن فعلى المرأة أن تطيع زوجها في طاعة الله.

وبما الباء سبية وما مصدرية، وفضل الله والضمير في قوله بعضهم على بعضهم على بعض الرجال والنساء، أي: إنما استحقوا هذه المزية لتفضيل الله إياهم عليهن بما فضلهم به من كون فيهم الأنبياء والخلفاء والسلاطين والحكام والأئمة والغزاة، وزيادة العقل والدين والشهادة والجمعة والجماعات، وأن الرجل يتزوج بأربع نسوة ولا يجوز للمرأة غير زوج واحد، وزيادة النصيب والتعصيب في الميراث، وبيده الطلاق والنكاح والرجعة وإليه الانتساب، وغير ذلك من الأمور، فكل هذا يدل على فضل الرجال على النساء.



• وقال السعدي ـ رحمه اللَّه تعالى:

﴿ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَبِمَا أَنفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ ﴾ أي: بسبب فضل الرجال على النساء، وإفضالهم عليهن، فتفضيل الرجال على النساء، من وجوه متعددة، من كون الولايات مختصة بالرجال، والنبوة، والرسالة، واختصاصهم بكثير من العبادات، كالجهاد، والأعياد، والجمع.

وبما خصَّهم اللَّه به من العقل والرزانة والصبر والجلد، الذي ليس للنساء مثله، وكذلك خصهم بالنفقات على الزوجات، بل وكثير من النفقات يختص بها الرجال، ويتميزون عن النساء.

ولعل هذا سر قوله: ﴿ بِمَا أَنفَقُوا ﴾ وحذف المفعول، ليدل على عموم النفقة، فعلم من هذا كله أن الرجل كالوالي والسيد لامرأته، وهي عنده عانية أسيرة، فوظيفته: أن يقوم بما استرعاه اللّه به، ووظيفتها: القيام بطاعة ربها وطاعة زوجها.

ملاحظة: يلاحظ مما سبق أن القوامة بأمرين:

الأول: ما جُبل عليه الرجال وفُضِّلوا به على النساء.

والثاني: الإنفاق الذي يقوم به الرجل على زوجته.

وبتخلف أحد الأمرين أو أحدهما نرى أو نلاحظ أن القوامة تهتز بحسب ما تخلف من متطلباتها ، بمعنى أن المرأة إذا كانت هي التي تنفق على البيت من مالها فإنها حينئذ تنازع الزوج القوامة (١) ؛ إذ قد تخلف سبب القوامة الثاني وهو ﴿ وَبِمَا أَنفَقُوا مِنْ أَمْوالهم ﴾ .

⁽١) لا أعنى أن ذلك جائزٌ لها، وإنما أذكر واقعًا يعيشه الناس.



ومن ثمَّ ترى أن الأسر التي بها نساء لهن دخل ينفقنه على البيت، ترى فيها نشوز النساء على الرجال أكثر من النشوز في تلك الأسر التي يقوم الزوج بالإنفاق كاملاً.

وكذلك الأسر التي بها زوج غير راجح العقل، وغير قادر على إعفاف الزوجة وتأديبها ترى فيها نشوزًا أكثر، واختلالاً أوسع (١).

* * *

س: مَن المَعنيّات بالصالحات؟

🗞 هن المستقيمات في دينهن ـ العاملات بالخير.

* * *

س: قد يأتي الخبر يُراد به الأمر وضِّح ذلك من الآية الكريمة، وزده إيضاحًا بآية أُخرى من سورة أخرى.

خ: إيضاحه أن الله سبحانه وتعالى أخبر عن الصالحات بقوله: ﴿ فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِلْغَيْبِ ﴾ وهذا خبر ٌ لكن المراد منه أمر الصالحات بأن يكن قانتات حافظات للغيب.

قال القرطبي _ رحمه الله _ قوله تعالى: ﴿ فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِلْغَيْبِ ﴾ هذا كله خبرٌ، ومقصوده الأمر بطاعة الزوج والقيام بحقه في ماله، وفي نفسها في حال غيبة الزوج.

قلت: وكإيضاح آخر من آية أخرى، قـوله تعالى في شأن البيت الحرام: ﴿ وَمَن دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ﴾ إلى عـمـران: ١٩٧]، فهذا خبر لكن مـقتضاه الحث على

⁽١) وهذا من باب المشاهد، واللَّه تعالى أعلم.



تأمين من يدخل البيت الحرام، وعدم ترويعه وإزعاجه وإيذائه، واللَّه أعلم.

* * *

س: وضح فائدة تستفاد من قوله تعالى: ﴿ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ ﴾.

خ: تفيد الآية الكريمة أن المحفوظ من حفظه الله، فمن ثم فالمرأة الصالحة الحافظة للغيب إنما صلاحها وحفظها للغيب بعون الله وسداده لها، ومن ثم فينبغي أن تسأل المرأة ربها العون على حفظ نفسها، وحفظ زوجها في غيابه في ماله وولده، وليست المرأة فحسب بل عموم الخلق، ومن ثم قال الصلديق يوسف: ﴿ وَإِلاَ تَصْرِفْ عَنِي كَيْدَهُنَ أَصْبُ إِلَيْهِنَ وَأَكُن مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ إيرسف: ﴿ وَإِلاَ تَصْرِفْ عَنِي كَيْدَهُنَ أَصْبُ إِلَيْهِنَ وَأَكُن مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ إيرسف: ٢٥٠].

وقال الخليل إبراهيم عليه السلام: ﴿ وَمَا يَكُونُ لَنَا أَن نَعُودَ فِيهَا إِلاَّ أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا ﴾ [الانعام: ٨٠].

وقال شعيب عليه السلام ومن معه: ﴿ وَمَا يَكُونَ لَنَ أَنْ نَعُودُ فَيَهَا إِلَّا أَنْ يَعُودُ فَيُهَا إِلَّا أَن يشاء اللَّه ربنا ﴾ الاعراف: ١٨٩.

فكل هذا استفيد منه أن المعصوم من عصمه الله، والمحفوظ من حفظه الله، ومن ثمَّ يلزمنا أن نسأل ربنا التوفيق والسداد على الدوام والله أعلم.

* * *

س، ما المراد بالخوف في قوله تعالى: ﴿ وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ ﴾؟

واستعلاءٌ عليكم وعصيان لأوامركم. ومجيء الخوف بمنا العلم فالمعنى: واللاتي عدر منهن نشوز واستعلاءٌ عليكم وعصيان لأوامركم. ومجيء الخوف بمعنى العلم كمجيء



الظن بمعنى اليقين، كما في قوله تعالى: ﴿ قَالَ الَّذِينَ يَظُنُونَ أَنَّهُم مُلاقُوا اللَّهِ ﴾ وكما في قوله تعالى عن صاحب اليمين ﴿ إِنِّي ظَنَنتُ أَنِّي مُلاقِ حِسَابِيَهُ ﴾ .

ومن العلماء من قال: إن الخوف هنا على بابه، وهو الظن، فالمعنى إن
 صدرت منهن بوادر نشوزهن وظننتم أنه سيكون هناك نشوز.

والظاهر (لي) واللَّه أعلم أن بوادر النشوز لها تصرف، والنشوز الواضح البين له تصرف آخر.

* * *

س، هل يجوز للمرأة أن تطلب الفراق بسبب إعسار الزوج؟

واختارت فراقه أنه يُفرَّق بينهما، بينما ذهب فريق آخر من العلماء إلى عدم التفريق بينهما، بينما ذهب فريق آخر من العلماء إلى عدم التفريق بينهما، وهذه أدلة كل فريق على ما ذهب إليه، وبعض أقوالهم في ذلك:

• أولاً: أدلة الجمهور القائلين بالتفريق بسبب الإعسار:

١ _ قول اللَّه تبارك وتعالى: ﴿ وَلا تُمْسِكُوهُنَّ ضَرَارًا لَتَعْتَدُوا ﴾ .

٢ ـ ما أخرجه البخاري^(۱) من حديث أبي هريرة وطن قيال: قال النبي على المنطق المنطق المنطق عن ظهر غنى، والبد العليا خير من البد السفلى، وابدأ عن تعول».

وهذا القدر مرفوع صحيح، وللحديث تتمة الظاهر أنها موقوفة من كلام أبي هريرة ولطفي وهي: «تقول المرأة: إما أن تُطعمني، وإما أن تطلقني، ويقول العبد: أطعمني واستعملني، ويقول الابن: أطعمني إلى من تدعني؟»

⁽١) البخاري (حديث ٥٣٥٥).



فقالوا: يا أبا هريرة: سمعت هذا من رسول اللَّه عَلَيْكُم ؟ قال: لا هذا من كيس أبي هريرة.

" - قول سعيد بن المسيب (١) _ رحمه الله _ وسئل عن الرجل لا يجد ما ينفق على امرأته أيُفرَق بينهما؟ قال: نعم، قلت: سننة؟ قال: سنة.

٤ ـ القياس: فقاس الجمهور نفقة النساء على الرقيق والحيوان، قالوا: إن من أُعسر بالإنفاق عليه أُجبر على بيعه اتفاقًا.

• وأخرج عبد الرزاق (٢) بإسناد صحيح عن ابن عمر رضي قال: كتب عمر إلى أمراء الأجناد أن ادع فلانًا وفلانًا ـ ناسًا قـد انقطعوا من المدينة، وخلوا منها ـ فإما أن يرجعوا إلى نسائهم، وإما أن يبعثوا إليهن بنفقة، وإما أن يطلقوا، ويبعثوا بنفقة ما مضى.

• ثانيًا: أدلة القائلين بأن الإعسار لا يستلزم التفريق:

⁽١) أخرجه سعيد بن منصور «السنن» (٢/ ٥٥ أثر ٢٠٢٢)، والذي سأله هناك هو أبو الزناد.

⁽۲) عبد الرزاق «المصنف» (۷/ ۹۳).

⁽٣) مسلم (حدیث ۱٤٧٨).



٢ - واستدلوا أيضًا بأنه لم يرد أن النبي عليه فرق بين رجل وامرأته بسبب الإعسار.

٣ ـ واستدلوا كذلك بقول اللَّه تعالى: ﴿ لِيُنفِقْ ذُو سَعَةٍ مِن سَعَتِهِ وَمَن قُدرَ
 عَلَيْه رِزْقُهُ فَلْيُنفِقْ مَمَّا آتَاهُ اللَّهُ لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلاَّ مَا آتَاهَا ﴾ .

وهذه أقوال بعض أهل العلم نقلها الصنعاني ـ رحمه اللَّه تعالى ـ عنهم، قال ـ رحمه اللَّه (١) :

وقد اختلف العلماء في هذا الحكم، وهو فسخ الزوجية عند إعسار الزوج على أقوال:

الأول: ثبوت الفسخ، وهو مذهب علي وعمر وأبي هريرة وجماعة من التابعين، ومن الفقهاء: مالك والمشافعي وأحمد، وبه قال أهل الظاهر

⁽۱) «سبل السلام» (ص۱۱۷).



مستدلين بما ذكر، وبحديث: «لا ضرر ولا ضرار»، وبأن النفقة في مقابل الاستمتاع بدليل أن الناشز لا نفقة لها عند الجمهور، فإذا لم تجب النفقة سقط الاستمتاع، فوجب الخيار للزوجة، وبأنهم قد أوجبوا على السيد بيع مملوكه إذا عجز عن إنفاقه، فإيجاب فراق الزوجة أولى؛ لأن كسبها ليس مستحقًا للزوج كاستحقاق السيد لكسب عبده، وبأنه قد نقل ابن المنذر الإجماع على الفسخ بالعنة، والضرر الواقع من العجز عن النفقة أعظم من الضرر الواقع بكون الزوج عنينًا، وبأنه تعالى قال: ﴿ وَلا تُضَارُوهُنّ ﴾، الضرر الواقع بكون الزوج عنينًا، وبأنه تعالى قال: ﴿ وَلا تُضَارُوهُنّ ﴾، وقال: ﴿ وَالا تُعمروف وأي وقال: ﴿ وَالا تُعمروف وأي أمساك بمعروف وأي ضرر أشد من تركها بغير نفقة؟!

والثاني: ما ذهب إليه الهادوية والحنفية، وهو قول للشافعي: إنه لا فسخ بالإعسار عن النفقة مستدلين بقوله تعالى: ﴿ وَمَن قُدرَ عَلَيْه رِزْقُهُ فَلْيُنفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللّه لا يُكلّفُ اللّه نَفْسًا إِلاَّ مَا آتَاهَا ﴾ قالوا: وإذا لم يكلفه اللّه النفقة في هذا الحال، فقد ترك ما لا يجب عليه، ولا يأثم بتركه، فلا يكون سببًا للتفريق بينه وبين سكنه.

وبأنه قد ثبت في "صحيح مسلم" أنه عَيْنِ لل طلب أزواجه منه النفقة، قام أبو بكر وعمر إلى عائشة وحفصة فوجاً أعناقهما، وكلاهما يقول: أتسألن رسول الله عَيْنِ ما ليس عنده؟ . . الحديث، قالوا: فهذا أبو بكر وعمر يضربان بنتيهما بحضرته عَيْنِ لل سألتاه النفقة التي لا يجدها، فلو كان الفسخ لهما وهما طالبتان للحق لم يقر النبي عَيْنِ الشيخين على ما فعلا، ولبين أن لهما أن تطالبا مع الإعسار حتى تثبت على تقدير ذلك المطالبة بالفسخ.

ولأنه كان في الصحابة المعسر بلا ريب، ولم يخبر النبي عليه أحدًا



منهم بأن للزوجة الفسخ، ولا فسخ أحد، قالوا: ولأنها لو مرضت الزوجة، وطال مرضها حتى تعذر على الزوج جماعها لوجبت نفقتها، ولم يمكن من الفسخ وكذلك الزوج، فدلَّ على أن الإنفاق ليس في مقابلة الاستمتاع كما قلت.

وأما حديث أبي هريرة، فقد بين أنه من كيسه، وحديثه الآخر لعله مثله، وحديث سعيد مرسل، وأجيب: بأن الآية إنما دلت على سقوط الوجوب عن الزوج، وبه نقول، وأما الفسخ فهو حق للمرأة تطالب به، وبأن قصة أزواجه علي الله وضرب أبي بكر وعمر إلى آخر ما ذكرتم هي كالآية دلت على عدم الوجوب عليه على الله على الله تعالى قد خيرهن أو الفسخ، ومعلوم أنهن لا يسمحن بفراقه، فإن الله تعالى قد خيرهن فاخترن رسول الله على الله على ضربهما، فلما علم أن للآباء تأديب الأبناء إذا أتوا ما لا ينبغي، ومعلوم أنه على ضربهما، فلما علم أن للآباء تأديب الأبناء إذا أتوا ما لا ينبغي، ومعلوم أنه على ضربهما، فلما علم أن للآباء تأديب الأبناء إذا أتوا ما لا ينبغي، ومعلوم أنه على فلمن فلما علم أن للآباء تأديب الأبناء إذا أتوا ما لا ينبغي، ومعلوم أنه على فلمن فلما علم أن للآباء تأديب الأبناء إذا أتوا ما لا ينبغي، على ذلك، فتخرج القصة عن محل النزاع بالكلية.

وأما المعسرون من الصحابة فلم يعلم أن امرأة طلبت الفسخ أو الطلاق لإعسار الزوج بالنفقة ومنعها عن ذلك حتى تكون حجة، بل كان نساء الصحابة كرجالهن يصبرن على ضنك العيش وتعسره، كما قال مالك: إن نساء الصحابة كن يردن الآخرة، وما عند اللّه تعالى، ولم يكن مرادهن الدنيا، فلم يكن يبالين بعسر أزواجهن، وأما نساء اليوم، فإنما يتزوجن رجاء الدنيا من الأزواج والنفقة والكسوة.

وأما حديث ابن المسيب فقد عرفت أنه من مراسيله، وأئمة العلم يختارون العمل بها كما سلف، فهو موافق لحديث أبي هريرة المرفوع الذي عاضده

مرسل سعيد، ولو فرض سقوط حديث أبي هريرة ففيما ذكرناه غنية عنه.

والقول الثالث: أنه يحبس الزوج إذا أعسر بالنفقة حتى يجد ما ينفق، وهو قول العنبري، وقالت الهادوية: يحبس للتكسب، والقولان مشكلان، لأن الواجب إنما هو الغداء في وقته والعشاء في وقته، فهو واجب في وقته، فالحبس إن كان في خلال وجوب الواجب فهو مانع عنه، فيعود على الغرض المراد بالنقض، وإن كان قبله، فلا وجوب فكيف يحبس لغير واجب؟ وإن كان بعده صار كالدين، ولايحبس له مع ظهور الإعسار اتفاقًا.

وفي هذه المسألة قال محمد بن داود لامرأة سألته عن إعسار زوجها، فقال: ذهب ناس إلى أنه يكلف السعي والاكتساب، وذهب قوم إلى أنها تؤمر المرأة بالصبر والاحتساب، فلم تفهم منه الجواب، فأعادت السؤال وهو يجيبها ثم قال: يا هذه قد أجبتك، ولست قاضيًا فأقضي، ولا سلطانًا فأمضى ولا زوجًا فأرضى.

وظاهر كلامه الوقف في هذه المسألة فيكون قولاً رابعًا.

القول الخامس: إن الزوجة إذا كانت موسرة وزوجها معسراً كلفت الإنفاق على زوجها، ولا ترجع عليه إذا أيسر لقوله تعالى: ﴿ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ ﴾، وهو قول أبي محمد بن حزم، ورد بأن الآية سياقها في نفقة المولود الصغير، ولعله لا يرى التخصيص بالسياق.

القول السادس: لابن القيم وهو: أن المرأة إذا تزوجت عالمة بإعساره أو كان موسراً ثم أصابته جائحة، فإنه لا فسخ لها، وإلا كان لها الفسخ، وكأنه جعل علمها رضاً بعسرته، ولكن حيث كان موسراً عند تزوجه، ثم أعسر للجائحة لا يظهر وجه عدم ثبوت الفسخ لها، وإذا عرفت هذه الأقوال



عرفت أن أقواها دليلاً وأكثرها قائلاً هو القول الأول.

وقد اختلف القائلون بالفسخ في تأجيله بالنفقة، فقال مالك: يؤجل شهرًا، وقال الشافعي: ثلاثة أيام، وقال حماد: سنة، وقيل: شهرًا أو شهرين.

قلت: ولا دليل على التعيين، بل ما يحصل به التضرر الذي يعلم، من قال إنه يجب عليه التطليق قال: ترافعه الزوجة إلى الحاكم لينفق أو يطلق، وعلى القول بأنه فسخ ترافعه إلى الحاكم ليثبت الإعسار، ثم تفسخ هي، وقيل: ترافعه إلى الحاكم ليجبره على الطلاق، أو يفسخ عليه، أو يأذن لها في الفسخ، فإن فسخ أو أذن في الفسخ فهو فسخ لا طلاق، ولا رجعة له، وإن أيسر في العدة، فإن طلق كان طلاقًا رجعيًا له فيه الرجعة.

* * *

س: هل ينفق على الناشز؟

خندهب جمهور أهل العلم إلى أن الناشر لا نفقة لها ما دامت قائمة على نشوزها، بينما ذهب بعض العلماء منهم ابن حزم إلى أن الناشر ينفق عليها، ومفهوم كلام ابن حزم أنه تَمسَّك بكونها زوجة، وما دامت زوجة فلاتسقط نفقتها إلا بدليل، والدليل مفتقر إليه ها هنا.

إلا أنه يشهد للجمهور عموم قوله تعالى: ﴿ وَجَزَاءُ سَيَّةً سَيِّئَةً مَثْلُهَا ﴾ ، وقوله تعالى: ﴿ وَلَمَنِ انتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِم مِن سَبِيلٍ ﴾ ، ونحو هذه العمومات، ونحو حديث رسول اللَّه عَيَّا الله عَلَيْهِم من الظلم » ، فإذا مظلومًا » ، قيل كيف أنصره ظالمًا يا رسول اللَّه؟! قال: «تمنعه من الظلم » ، فإذا كان ظلم المرأة لزوجها يمنع بمنع النفقة فعلى قدر الظلم يقدر منع النفقة ، واللَّه تعالى أعلم . وها هي بعض مقالات العلماء في ذلك:



قال ابن حزم ـ رحمه اللّه ـ «المحلى» (١٠/ ٨٨):

وينفق الرجل على امرأته من حين يعقد نكاحها دعى إلى البناء أو لم يدع ولو أنها في المهد ناشزاً كانت أو غير ناشز، غنية كانت أو فقيرة، ذات أب كانت أو يتيمة، بكراً أو ثيبًا، حرة كانت أو أمة، على قدر ماله، فالموسر خبز الحواري واللحم وفاكهة الوقت على حسب مقداره، والمتوسط على قدر طاقته، والمقل أيضًا على حسب طاقته.

برهان ذلك ما قد ذكرنا بإسناده قبل من قول رسول اللَّه عَلَيْ في النساء: "ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف"، وهذا يوجب لهن النفقة من حين العقد. وقال قوم: لا نفقة للمرأة إلا حيث تدعى إلى البناء بها، وهذا قول لم يأت به قرآن ولا سنة ولا قول صاحب ولا قياس ولا رأى له وجه، ولا شك في أن اللَّه عز وجل لو أراد استثناء الصغيرة والناشز لما أغفل ذلك حتى يبينه له غيره حاشا للَّه من ذلك، وقد نا يونس بن عبد اللَّه، نا أحمد بن عبد اللَّه بن عبد الرحيم، نا أحمد بن خالد، نا محمد بن عبد السلام الخشني، نا محمد بن بشار، نا يحيى بن سعيد القطان، نا عبيد اللَّه بن عمر، أخبرني نافع عن ابن عمر قال: كتب عمر بن الخطاب عبيد اللَّه بن عليه أمراء الأجناد أن انظروا من طالت غيبته أن يبعثوا نفقة أو يرجعوا أو يرجعوا أو يأمراء الأجناد أن انظروا من طالت غيبته أن يبعثوا نفقة أو يرجعوا أو يفارقوا، فإن فارق فإن عليه نفقة ما فارق من يوم غاب.

قال أبو محمد: ولم يخص عمر ناشزًا من غيرها، ومن طريق شعبة سألت الحكم بن عتيبة عن امرأة خرجت من بيت زوجها غاضبة هل لها نفقة؟ قال: نعم.



وقال أبو سليمان وأصحابه وسفيان الشوري: النفقة واجبة للصغيرة من حين العقد عليها، قال أبو محمد: وما نعلم لعمر في هذا مخالفًا من الصحابة، إنما هو شيء روي عن النخغي والشعبي، وحماد بن أبي سليمان والحسن والزهري وما نعلم لهم حجة إلا أنهم قالوا: النفقة بإزاء الجماع، فإذا منعت الجماع منعت النفقة، قال أبو محمد: وهذه حجة أفقر إلى ما يصححها مما راموا تصحيحها به وقد كذبوا في ذلك ما النفقة والكسوة إلا بإزاء الزوجية، فإذا وجدت الزوجية فالنفقة والكسوة واحبتان.

قال أبو محمد: والعجب كله استحلالهم ظلم الناشز في منع حقها من أجل ظلمها للزوج في منع حقه، وهذا هو الظلم بعينه والباطل صراحًا، والعجب كله أن الحنفيين لا يجيزون لمن ظلمه إنسان فأخذ له مالاً فقدر على الانتصاف من مال يجده لظالمه أن ينتصف، ورأوا منع الناشز النفقة والكسوة ولا يدرى لماذا، وقد تناقضوا في حجتهم المذكورة فرأوا النفقة للمريضة التي لا يمكن وطؤها، فتركوا قولهم: إن النفقة بإزاء الجماع.

وفي «المجموع» (۱۸/ ۲۳۵):

وإن امتنعت من تسليم نفسها أو مكنت من استمتاع دون استمتاع، أو في منزل دون منزل، أو في بلد دون بلد لم تجب النفقة؛ لأنه لم يوجد التمكين التام، فلم تجب النفقة كما لا يجب ثمن المبيع إذا امتنع البائع من تسليم المبيع، أو سلَّم في موضع دون موضع، فإن عرضت عليه وبذلت له التمكين الستام والنقل إلى حيث يريد وهو حاضر وجبت عليه النفقة؛ لأنه وجد التمكين التام.

وفي المجموع (١٨/ ٢٤٢):

إذا انتقلت الزوجة من منزل الزوج الذي أسكنها فيــه إلى منزل غيره بغير



إذنه، وخرجت من البلد بغير إذنه فهي ناشزة وسقطت بذلك نفقتها، وبه قال أهل العلم كافة إلا الحكم بن عتيبة، فإنه قال: لا تسقط نفقتها كما لو لم تسلم نفسها.

قال الخرقي ـ رحمه اللَّه ـ (مع «المغني» ٧/ ٢١١):

مسألة: والناشز لا نفقة لها، فإن كان لها منه ولد أعطاها نفقة ولدها.

قال ابن قدامة في «المغني» في شرح هذه المسألة: معنى النشوز: معصيتها لزوجها فيما له عليها مما أوجبه له النكاح، وأصله الارتفاع مأخوذ من النشز، وهو المكان المرتفع، فكأن الناشز ارتفعت عن طاعة زوجها فسميت ناشزًا، فمتى امتنعت من فراشه، أو خرجت من منزله بغيير إذنه، أو امتنعت من الانتقال معه إلى مسكن مثلها، أو من السفر معه؛ فلا نفقة لها ولا سكنى في قول عامة أهل العلم منهم الشعبي وحماد ومالك والأوزاعي والشافعي وأصحاب الرأي، وأبو ثور.

وقال الحكم: لها النفقة، وقال ابن المنذر: لا أعلم أحدًا خالف هؤلاء إلا الحكم ولعله يحتج بأن نشوزها لا يسقط مهرها، فكذلك نفقتها.

ولنا: أن النفقة إنما تجب في مقابلة تمكينها، بدليل أنها لا تجب قبل تسليمها إليه، وإذا منعها النفقة كان لها منعه التمكين، فإذا منعته التمكين كان له منعها من النفقة كما قبل الدخول، وتخالف المهر، فإنه يجب بمجرد العقد، ولذلك لو مات أحدهما قبل الدخول وجب المهر دون النفقة، فأما إذا كان له منها ولد فعليه نفقة ولده، لأنها واجبة له فلا يسقط حقه بمعصيتها كالكبير وعليه أن يعطيها إياها إذا كانت هي الحاضنة له أو المرضعة له،



وكذلك أجر رضاعها يلزمه تسليمـه إليها، لأنه أجر ملكته عليه بالإرضاع لا في مقابلة الاستمتاع ولا يزول بزواله.

ونقل الصنعاني في «سبل السلام» (ص١١٧٠) عن الجمهور أن الناشز لا نفقة لها.

* * *



• صور الهجران في المضاجع •

س: وضح المراد بقوله تعالى: ﴿ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ ﴾.

ج: لذلك صور ذكرها العلماء، منها ما يلي:

الأول: اتركوا جماعهن مع نومكم معهن في فراش واحد، أي: أن الرجل يضاجعها ويوليها ظهره ولا يجامعها ولا يكلمها.

الثاني: أن الرجل يجامعها ولا يكلمها أثناء الجماع.

الثالث: أن الزوج يهجر النوم معها بالمرة، فلا ينام معها.

الرابع: أنه يكلمها بغلظة وبشدة، ولا يدع جماعها.

الخامس: أن الزوج يترك كلامها بالكلية.

السادس: أن الزوج يدع جماعها، ويكلمها أيضًا بغلظة وبشدة، وثمَّ أخر.

والظاهر لي _ والله أعلم _ أن صور النشوز تتعدد، فقد تنشز المرأة على زوجها وتمتنع إذا دعاها لفراشه فمثل هذه لا يكون هجرانها في الفراش رادعًا لها، فالتي تمتنع من الجماع لا يكون عدم جماعها رادعًا لها، بل ذلك ما كانت تبغي، فمثل هذه الناشز التي تأبى الجماع تُجبر عليه ويُغلظ لها في القول.

وثم ناشز أُخرى نشوزها بالتعالي على أمر زوجها وعصيانه، مع حبها للجماع، وشدة توقانها إليه، فهذه يمتنع الشخص من جماعها، ففي ذلك تأديب لها.

وثمَّ ناشز أُخرى تأديبها يكمن في الامتناع عن كلامها، فليكن هجران كلامها هو السبيل لتقويمها، واللَّه تعالى أعلم.



س: اذكر شيئًا من الوارد في هجران النساء.

ج: أخرج البخاري^(۱) من حديث أنس وطفي قال: آلى^(۲) رسول الله على الله من نسائه شهرًا، وقعد في مشربة له، فنزل لتسع وعشرين فقيل: يا رسول الله، إنك آليت شهرًا؟! قال: «إن الشهر تسع وعشرون».

وأخرج البخاري ومسلم (٣) من حديث أم سلمة وطي : أن النبي على على بعض أهله شهرًا، فلما مضى تسعة وعشرون يومًا غدا عليه ن - أو راح - فقيل له: يا نبي الله، حلفت أن لا تدخل عليهن شهرًا؟! قال: «إن الشهر يكون تسعة وعشرين يومًا».

وأخرج أبو داود (٤) بإسناد صحيح من حديث معاوية القشيري وطفي قال: «أن تطعمها إذا قال: قلت يا رسول اللّه: ما حق زوجة أحدنا عليه؟ قال: «أن تطعمها إذا طعمت، وتكسوها إذا اكتسبت _ أو إذا اكتسبت _ ولا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تهجر إلا في البيت»(٥).

* * *

⁽۱) مع «الفتح» (۹/ ۳۰۰).

⁽٢) آلى . . أي: أقسم ألا يدخل عليهن شهراً .

⁽٣) البخاري (حديث ٢٠٢)، ومسلم (ص ٧٦٤).

⁽٤) أخرجه أبو داود (٢١٤٢).

⁽٥) في الحديث السابق بيان أن النبي عَلَيْكُم كان يهجر خارج البيوت، وفي هذا الحديث بيان أن الهجران في غير البيوت لا يجوز، والجمع بينهما: أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال، فإذا احتميج إلى الهجر خارج البيوت فعل، وإلا فتكون داخل البيوت، وقد جنح البخاري إلى حديث أنس السابق، وذكر أنه أصح من حديث بهز فكأنه يذهب إلى العمل بحديث أنس وهو الهجران خارج البيوت، والله أعلم.

س: ما صفة الضرب المذكور في قوله تعالى: ﴿وَاضْرِبُوهُنَّ ﴾؟ حج: هو ضربٌ غير مؤثرٍ ولا شائن، فلا يكسر عظمًا ولا يُخضِّر جلدًا.

* * *

سن: اذكر بعض الوارد عن رسول اللَّه عَيْنِهُم في ضرب النساء، مع مزيد بيان لصفة الضرب.

ج: من ذلك ما يلي:

قول اللَّه تبارك وتعالى: ﴿ وَاصْرِبُوهُنَّ ﴾ .

أما صفة الضرب، فكما أوضحها رسول اللَّه ، وهو يخطب الناس في حجة الوداع، ففي "صحيح مسلم" من حديث جابر بن عبد اللَّه في ذكر حبجة النبي علِيَّا : أن رسول اللَّه علَّالِ خطب الناس، فكان فيما قال: "فاتقوا اللَّه في النساء، فإنكم أخذتموهن بأمان اللَّه، واستحللتم فروجهن بكلمة اللَّه، ولكم عليهن ألا يوطئن فرشكم أحدًا تكرهونه، فإن فعلن ذلك فاضربوهن ضربًا غير مُبرِّح، ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف".

وقد ورد في مسألة ضرب النساء بعض الأحاديث منها:

• ما أخرِجه البخاري ومسلم من حديث عبد اللَّه بن زمعة (٢) أنه سمع النبي علَيْكُم يخطب وذكر الناقة، والذي عقر فقال رسول اللَّه علَيْكُم : ﴿إِذَا النبعث أشقاها: انبعث لها رجل عزيز عارم منبع في رهطه مثل أبي زمعة»، وذكر النساء فقال: «يعمد أحدكم يجلد امرأته جلد العبد، فلعله يضاجعها من

⁽١) "مسلم مع النووي" (٣/ ٣٤٥)، والضرب غير المبرح هو ما ليـس بشديد ولا شاق ولا مؤثر . . .

⁽٢) أخرجه البخاري (٤٩٤٢)، ومسلم (ص٢١٩١).



آخر يومه..» الحديث.

• ومنها ما أخرجه الترمذي (۱) من حديث عمرو بن الأحوص وطي أنه شهد حجة الوداع مع رسول الله على فحمد الله وأثنى عليه وذكر ووعظ، فذكر في الحديث قصة فقال: «ألا واستوصوا بالنساء خيراً، فإنما هن عوان عندكم ليس تملكون منهن شيئا غير ذلك إلا أن يأتين بفاحشة مبينة، فإن فعلن فاهجروهن في المضاجع، واضربوهن ضربًا غير مبرح، فإن أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً، ألا إن لكم على نسائكم حقّا، ولنسائكم عليكم حقّا، فأما حقكم على نسائكم فلا يوطئن فرشكم من تكرهون، ولا يأذن في بيوتكم لمن تكرهون، ألا وحقهن عليكم أن تحسنوا إليهن في كسوتهن وطعامهن».

وينبغي أن لا يُلجأ إلى الضرب إلا في حال الضرورة، واستنفاد محاولات الإصلاح والوعظ، وعدم جدوى الهجر في المضجع، وذلك لما أخرجه

⁽١)الترمذي (١١٦٣) بإسناد حسن لغيره.

⁽٢) أبو داود (حديث ٢١٤٦).

وقد ورد في مسألة ضرب النساء حديث عمر بن الخطاب رطيني مرفوعًا: «لا يُسأل الرجل فيم ضرب امرأته»، وهو حديث ضعيف.



مسلم (۱) من حديث عائشة رطيع قالت: ما ضرب رسول اللَّه عَلَيْكُم شيئًا قط بيده ولا امرأة ولا خادمًا إلا أن يجاهد في سبيل اللَّه، وما نِيل منه من شيء قط فينتقم من صاحبه إلا أن يُنتهك شيء من محارم اللَّه فينتقم للَّه عز وجل.

* * *

سى: هل الواو في قـولـه تعـالى: ﴿ فَعِظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ ﴾ للترتيب أم للتخيير؟

ج: قال ابن الجوزي في «زاد المسير»:

قال ابن عباس: اهجرها في المضجع، فإن أقبلت وإلا فقد أذن الله لك أن تضربها ضربًا غير مبرح. وقال جماعة من أهل العلم: الآية على الترتيب، فالوعظ عند خوف النشوز، والهجر عند ظهور النشوز، والضرب عند تكرّره، واللجاج فيه، ولا يجوز الضرب عند ابتداء النشوز. قال القاضي أبو يعلى: وعلى هذا مذهب أحمد، وقال الشافعي: يجوز ضربها في ابتداء النشوز.

وقال صديق حسن خان في «فتح البيان»:

﴿ وَاصْرِبُوهُونَ ﴾ إن لم ينزعن بالهجسران ضربًا غير مبرح ولا شائن، وظاهر النظم القرآني أنه يجوز للزوج أن يفعل جميع هذه الأمور عند مخافة النشوز، وقيل حكم الآية مشروع على الترتيب وإن دلَّ ظاهر العطف بالواو على الجمع، لأن الترتيب مستفاد من قرينة المقام، وسوق الكلام للرفق في

⁽١) مسلم (ص١٨١٤).



إصلاحهن، وإدخالهن تحت الطاعة.

فالأمور الثلاثة مرتبة، أي: لأنها لدفع الضرر كدفع الصائل فاعتبر فيها الأخف فالأخف، وقيل: إنه لا يهجرها إلا بعد عدم تأثير الوعظ، فإن أثَّر الوعظ لم ينتقل إلى الهجر، وإن كفاه الهجر لم ينتقل إلى الضرب، وقال الشافعي: الضرب مباح، وتركه أفضل.

* * *

س: وضح المراد بقوله تعالى: ﴿ فَلا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً ﴾.

ج؛ المعنى، والله أعلم: لا تلتمسوا الطرق التي بها تتوصلون إلى ضربهن ولا تبحثوا عن أسباب تافهة لضربهن من أجلها، ولا تتجن عليها بالعلل.

قال الطبري _ رحمه اللَّه تعالى:

يعني بذلك جل ثناؤه: فإن أطعنكم - أيها الناس - نساؤكم اللاتي تخافون نشوزهن عند وعظكم إياهن، فلا تهجروهن في المضاجع، فإن لم يطعنكم، فاهجروهن في المضاجع واضربوهن، فإن راجعن طاعتكم عند ذلك وفئن إلى الواجب عليهن، فلا تطلبوا طريقاً إلى أذاهن ومكروههن، ولا تلتمسوا سبيلاً إلى ما لا يحل لكم من أبدانهن وأموالهن بالعلل، وذلك أن يقول أحدكم لإحداهن وهي له مطيعة: "إنك لست تحبيني، وأنت لي مبغضة"، فيضربها على ذلك أو يُؤذيها. فقال الله تعالى للرجال: ﴿ فَإِنْ أَطَعْنكُمْ ﴾ أي: على بغضهن لكم فلا تجنّوا عليهن، ولا تكلفوهن محبتكم، فإن ذلك ليس بأيديهن، فتضربوهن أو تؤذوهن عليه.



ومعنى قوله: ﴿ فَلا تَبْغُوا ﴾ ، لا تلتمسوا ولا تطلبوا ، من قول القائل: بغيتُ الضالة ، إذا التمستها ، ومنه قول الشاعر في صفة الموت:

بَغَاكَ وما تَبْغِيهِ حتَّى وَجَدْتَهُ كَأَنَّكَ قد واعَدْتَهُ أمسِ مَوْعِدًا بَعْنى طلبك، وما تطلبه.

* * *

س: ما وجه ختام الآية الكريمة بقوله: ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيًّا كَبِيرًا ﴾؟

ج: في هذا الختام تهديد ووعيد للأزواج الظلمة الذين يلتمسون العلل التافهة والأسباب الفارغة لإيذاء الأزواج، أي: فاعلموا يا هؤلاء الأزواج أن الله أكبر منكم، وأقدر عليكم منكم على نسائكم.

قال الطبرى ـ رحمه اللَّه:

إن اللَّه ذو علو على كل شيء، فلا تبغوا ـ أيها الناس ـ على أزواجكم إذا أطعنكم فيما ألزمهن اللَّه لكم من حق سبيلاً، لعلو أيديكم على أيديهن، فإن اللَّه أعلى منكم ومن كل شيء عليكم، منكم عليهن، و أكبر منكم ومن كل شيء، وأنتم في يده وقبضته. فاتقوا اللَّه أن تظلموهن وتبغوا عليهن سبيلاً، وهن لكم مطيعات، فينتصر لهن منكم ربُّكم الذي هو أعلى منكم ومن كل شيء، وأكبر منكم ومن كل شيء.

* * *

س: اذكر بعض الآثار الواردة في قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ خَفْتُمُ شَقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابَعْنُوا حَكَمًا مَّنْ أَهْلُهُ وَحَكَمًا مَّنْ أَهْلُهَا ﴾.



ج من ذلك ما يلي:

ما أخرجه عبد الرزاق^(۱) بإسناد صحيح عن ابن أبي مليكة: أن عقيل بن أبي طالب تزوج فاطمة بنت عتبة بن ربيعة فقالت: تصبر لي وأنفق عليك. فكان إذا دخل عليها قالت: أين عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وشيبة عنها حتى إذا دخل عليها يومًا وهو بَرِم^(۲) قالت: أين عتبة بن ربيعة وشيبة ابن ربيعة؟ قال: عن يسارك في النار إذا دخلت، فشدَّت عليها ثيابها، فجاءت عثمان فذكرت ذلك له فضحك، فأرسل إلى ابن عباس ومعاوية، فقال ابن عباس: لأفرِّقن بينهما، وقال معاوية: ما كنت لأفرِّق بين شيخين من بني عبد مناف. فأتيا فوجداهما قد أغلقا عليهما أبوابهما، وأصلحا أمرهما فرجعا.

وما أخرجه الشافعي (٣) بإسناد صحيح عن عبيدة: أنه قال في هذه الآية: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شَقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ السَاء: ها رجل وامرأة إلى على رطيق ومع كل واحد منهما فئام (١) من الناس، فأمرهم علي رطيق فبعثوا حكمًا من أهله وحكمًا من أهلها، ثم قال للحكمين: ما عليكما (٥) إن رأيتما أن تجمعا أن تجمعا، وإن رأيتما أن تفرقا أن تفرقا، قال: قالت المرأة: رضيت بكتاب اللّه بما علي فيه ولي ، وقال الرجل: أما الفرقة فلا. فقال علي رطيق : كذبت واللّه حتى تقر بمثل

⁽۱)عبد الرزاق في «المصنف» (٦/٥١٣)، والشافعي (ص٢٦٢)، وابن جرير (٩٤٢٧).

⁽٢) بَوِم، أي: ضَجِر.

⁽٣) الشافعي (١/ ٢٦٢).

⁽٤) الفئام: الجماعات الكثيرة.

⁽o) في بعض الروايات: «أتدريان ما عليكما»؟



الذي أقرت به.

* * *

س، ما المراد بالخوف في قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ ﴾ ومن المخاطب؟

خ ذهب كشرمن أهل العلم إلى أن المراد بالخوف هنا العلم، أي: أن قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ ﴾ معناه: وإن علمتم، أما المخاطب بقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ ﴾ فذهب كثير من أهل العلم إلى أن المخاطب هم الحكام والأمراء، ونقل الحافظ عن ابن بطال أنه قال: أجمع العلماء على أن المخاطب بقوله تعالى: ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِما ﴾ النساء: ٢٥ الحكام (١٠).

بينما ذهب الطبري إلى أن المراد من ذلك هم الناس.

* * *

س: وضح المراد بقوله تعالى: ﴿ شِفَاقَ بَيْنِهِمَا ﴾؟ ج: قال الطبري ـ رحمه اللَّه:

﴿ شَقَاقَ بَيْنِهِما ﴾ وذلك مشاقة كل واحد منهما صاحبه، وهو إتيانه ما يشق عليه من الأمور، فأما من المرأة فالنشوز، وتركها أداء حق الله عليها الذي ألزمها الله لزوجها، وأما من الزوج فتركه إمساكها بالمعروف أو تسريحها بإحسان.

والشقاق مصدر من قول القائل: «شاق فلان فلانًا» إذا أتى كل واحد منهما إلى صاحبه ما يشق عليه من الأمور فهو «يشاقه مشاقة وشقاقًا» وذلك قد يكون عداوة.

⁽۱) «الفتح» (۹/ ۲۰۳).

س: لماذا كان الحكمان من الأقارب؟

جع: ذلك لأمور، منها: أن الأقارب أعلم ببواطن الأمور من غيرهم وأشد طلبًا للإصلاح من غيرهم؛ ولأن الزوجين يفشيان لأقاربهما ما لا يفشيان لغيرهم.

* * *

س: هل الحكمان حاكمان أم وكيلان؟ جع: قال ابن القيم ـ رحمه الله تعالى (١):

وقد اختلف السلف والخلف في الحكمين هل هما حاكمان أو وكيلان؟ على قولين:

أحدهما: أنهما وكيلان، وهو قول أبي حنيفة، والشافعي في قول، وأحمد في رواية.

والثــاني: أنهما حـاكمان، وهذا قول أهل المدينة ومـالك، وأحمد في الرواية الأخرى، والشافعي في القول الآخر، وهذا هو الصحيح.

والعجب كل العجب ممن يقول: هما وكيلان لا حاكمان واللَّه تعالى قد نصبهما حكمين وجعل نصبهما إلى غير الزوجين، ولو كانا وكيلين لقال: فليبعث وكيلاً من أهله، ولتبعث وكيلاً من أهلها.

وأيضًا: فلو كانا وكيلين لم يختصا بأن يكونا من الأهل.

وأيضًا: فإنه جعل الحكم إليهما فقال: ﴿ إِن يُرِيدًا إِصْلاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ اللَّهُ وَالوكيلان لا إرادة لهما إنما يتصرفان بإرادة موكليهما.

⁽۱) ابن القيم «زاد المعاد» (٥/ ١٨٩).

وأيضًا: فإن الوكيل لا يسمى حكمًا في لغة القرآن، ولا في لسان الشارع ولا في العرف العام ولا الخاص.

وأيضًا: فالحكم من له ولاية الحكم والإلزام وليس للوكيل شيء من ذلك، وأيضًا: فإن الحكم أبلغ من حاكم؛ لأنه صفة مشبهة باسم الفاعل دالة على الثبوت ولا خلاف بين أهل العربية في ذلك، فإذا كان اسم الحاكم لا يصدُق على الوكيل المحض فكيف بما هو أبلغ منه؟!

وأيضًا: فإنه سبحانه خاطب بذلك غير الزوجين، وكيف يصح أن يوكل عن الرجل والمرأة غيرهما، وهذا يُحوِجُ إلى تقدير الآية هكذا: وإن خفتم شقاق بينهما فمروهما أن يوكِّلا وكيلين وكيلاً من أهله، ووكيلاً من أهله، ووكيلاً من أهله، ومعلوم بُعد لفظ الآية ومعناها عن هذا التقدير وأنها لا تدل عليه بوجه، بلهي دالة على خلافه، وهذا بحمد اللَّه واضح، وبعث عثمان بن عفان عبد اللَّه بن عباس ومعاوية حكمين بين عقيل بن أبي طالب وامرأته فاطمة بنت عتبة بن ربيعة، فقيل لهما: إن رأيتما أن تفرقا فرقتما.

وصح عن علي بن أبي طالب أنه قال للحكمين بين الزوجين: عليكما إن رأيتما أن تفرقا فرقتما، وإن رأيتما أن تجمعا جمعتما.

فهذا عثمان وعلي وابن عباس ومعاوية وظيم جعلوا الحُكم إلى الحكمين ولا يُعرف لهم من الصحابة مخالف، وإنما يعرف الخلاف بين التابعين فمَن بعدهم واللَّه أعلم.

* * *

س: الضمير في قوله تعالى: ﴿إِن يُرِيدًا إِصْلاحًا ﴾ يرجع إلى من؟ جن الضمير يرجع إلى الحكمين على قول أكثر أهل العلم.



س: ما مهمة الحكمين وما دورهما؟

وتذكير كل منهما بحق اللَّه ثم بحق صاحبه عليه من جميل المعاشرة وحسن الصحبة، وتذكير الزوجة بما لزوجها من حق عليها، وتذكير الزوج بوصايا رسول اللَّه عليها في النساء من خفض الجناح لهن والصبر عليهن وتقويمهن برفق ولين.

ثم إن رأى الحكمان أن يجمعا بين الزوج وزوجت ه نفذ قولهما عند الجميع لا نعلم مخالفًا في ذلك.

أما إذا رأى الحكمان التفريق بين السرجل وزوجته، ففي هذه المسألة خلاف: هل ينفذ قولهما بالتفريق أم لا؟

فذهب كثير من أهل العلم إلى أن السلطان يبعث الحكمين وحكمهما ماض على الزوجين في الجمع والتفريق، وهذا القول هو قول أكثر أهل العلم، وقد نقل ابن كثير الإجماع على ذلك، باستثناء بعض من خالف، ويؤيده قول ابن عباس المتقدم ذكره في الآثار قريبًا(۱).

وذهب آخرون إلى أن الذي يبعث الحكمين هو السلطان، ولكنه يبعشهما للإصلاح ومعرفة الظالم من المظلوم والشهادة على الظالم بظلمه، أما التفريق فليس إليهما، وهذا رأي الحسن البصري وقتادة وأحمد بن حنبل، وغيرهم، ودليلهم: أن الله عز وجل قال: ﴿إِن يُرِيداً إِصْلاحاً يُوفِقِ اللّهُ بَيْنَهُما ﴾ الساء: ١٥٠، ولم يذكر التفريق.

بينمــا ذهب فريق ثالث من أهل العلم إلى أن الزوجــين يبعثـــان الحكمين (١) ابن كثير (٤٩٣/١).



بتوكيل منهما إياهما بالنظر بينهما، وليس لهما أن يعملا شيئًا في أمرهما إلا ما وكَّلاهما به.

والذي نراه من هذه الأقوال أولى بالصواب _ واللَّه أعلم _ هو:

أن الحكمين _ إذا كانا مبعوثين من قبل السلطان بمثابة قاضيين وارتضاهما الزوجان _ لهما أن يجمعا أو يفرقا، هذا هو مقتضى عمل صحابة رسول الله عاليا كما قدمنا عن على وابن عباس ومعاوية والله عاليا كما قدمنا عن على وابن عباس ومعاوية والله عاليا كما قدمنا عن على وابن عباس ومعاوية والله على الله عاليا كما قدمنا عن على وابن عباس ومعاوية والله على الله عل

أما إذا كان الحكمان مبعوثين من قبل الزوجين أو من قبل الناس فرأيهما نافذ في الجمع، لقوله تعالى: ﴿ إِن يُرِيدًا إِصْلاحًا يُوفِقِ اللَّهُ بَيْنَهُما ﴾ ، غير نافذ في التفريق إذ إن الطلاق بيد الزوج واللَّه تعالى أعلم بالصواب.

تنبيهات:

البر عبد البر عبد البر عبرة بقول أحد منهما، نقل ابن عبد البر الإجماع على ذلك (نقل ذلك عنه ابن كثير ـ رحمه اللَّه) (١) .

٢ ـ بعث الحكمين إلى الزوجين يكون في حالة إشكال الأمر بينهما وعدم
 تبين المسيء منهما.

أما إذا عرف المسيء فإنه يؤخد لصاحبه الحق منه، أشار إلى ذلك الشوكاني في «فتح القدير»(٢).

٣ ـ إذا لم يتوفر حكمان من أهل الزوجين كان الحكمان من غيرهم. أشار إلى ذلك الشوكاني في «فتح القدير».

٤ ـ بيَّنَّا أن بعض أهل العلم حمل الخوف في قوله تعالى: ﴿ وَإِنْ

⁽۱) ابن کثیر (۱/ ۲۹۳). (۲) «فتح القدیر» (۱/ ۲۶۳).



خِفْتُمْ ﴾ على العلم، فقال: وإن علمتم، بينما أجراه بعض أهل العلم على ظاهره واستنبط من الآية العمل بسد الذرائع، قال: لأن اللّه تعالى أمر ببعثة الحكمين عند خوف الشقاق قبل وقوعه، واللّه أعلم.

* * *

سى: ما وجه ختام الآية الكريمة بقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴾؟

ويا النوايا، نوايا النوجين، فليحسن الحكمان نواياهما وليحسن المنوجان النوايا كذلك، والله تعالى أعلم.



س: وضح معنى ما يلي:

(واعبدوا اللَّه _ إحسانًا _ ذي القربى _ الجار ذي القربى _ الجار الجنب _ الصاحب بالجنب _ ما ملكت أيمانكم _ مختالاً _ فخوراً).

:5

معناها	الكلمة
اخضعوا للَّه _ وحــدوا اللَّه _ أطيعوا اللَّه _ أفردوه	واعبدوا اللَّه
بالألوهية والربوبية ـ أخلصوا للَّه بالخضوع والطاعة	
والذلة ـ وذلك بالانتهاء إلى أمره، والانزجار عن	
نهيه، ولا تجعلوا له في العبودية والربوبية شريكًا	
تعظمونه تعظيمكم إياه.	
براً.	إحسانًا
أي: أحسنوا إلى الوالدين إحسانًا ^(١) .	وبالوالدين إحسانًا
قرابة الشخص من جهة أمه وأبيه.	ذي القربى

⁽١) قال أبو المظفر السمعاني في «تفسيره»: ومن الإحسان بالوالدين لين الجانب وألا يرفع صوته فوق صوتهما ولا يجبه بالرد ويكون لهما كالعبد الذليل لسيده.

الحار ذي القربي

الجار الجنب

الجار الذي لا قرابة بينك وبينه (٢) . ومنه قولهم فلان أجنبي أي: بعيد، ومنه إطلاق

الجار الذي بينك وبينه قرابة^(١) .

الجنب على من به جنابة ليعده عن الصلاة واعتزاله لها حتى يغتسل، ومنه أيضًا قول الشاع:

أتيت حُريثًا زائرًا عن جسنابة

فكانَ حُرَيث عن عطائي جامدًا هوالرفيق في السفر، وهذا قول أكثر أهل العلم، ومنهم من قال: إنها الزوجة.

وقـــول ثـالث: إنه الرفـــيق الذي يُـلازمك، كالطلاب، والسائقين، والحاشية التي تصاحب الشخص، ونحو هؤلاء^(٣). الصاحب بالجنب

⁽١) صح عن قتادة عند «الطبرى» (٩٤٤٣) أنه قال: ﴿والجار ذي القربي﴾ إذا كان له جار له رحم فله حقَّان اثنان: حق القرابة، وحق الجار.

⁽٢) وصح عن قتادة عند «الطبري» (٤٩٤٩) أنه قال: ﴿والجار الجنبِ﴾: الذي ليس بينهـما قرابة، وهو جار، فله حق الجوار.

⁽٣) قال الطبري ـ رحمه الله ـ: والصواب من القول في تأويل ذلك عندي أن معنى الصاحب بالجنب: الصاحب إلى الجنب، كما يقال: (فلان يجنب فلانًا) وإلى جنبه وهو من قولهم: (جنب فلان فـلانًا فهو يجنبه جنبًا) إذا كـان لجنبه، ومن ذلك (جنب الخيل) إذا قاد بعضها إلى جنب بعض.

وقد يدخل في هذا الرفسيق في السفر والمرأة، والمنقطع إلى الرجل الذي يلازمــه رجاء نفعـه؛ لأن كلهم يجنب الذي هو معـه، وقريب منه وقد أوصى الله تعـالي بجميـعهم لوجوب حق الصاحب على المصحوب.

ابن السبيل المسافر الذي يجتاز مارًا، يمر عليك وهو مسافر

قال بعض العلماء: وإن كان في الأصل غنيًا.

ومن أهل العلم من قال: إنه لضيف.

أي: ما ملكتم من الأرقاء (العبيد والإماء).

مفتخراً على العباد.

ما ملكت أيمانكم مختالاً فخوراً

* * *

س: هل هذه الآية منسوخة ﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ . . . ﴾؟

جع: قال القرطبي _ رحمه الله _:

أجمع العلماء على أن هذه الآية من المُحْكَم المتفق عليه، ليس منها شيء منسوخ، وكذلك هي في جميع الكتب، ولو لم يكن كذلك لعُرف ذلك من جهة العقل، وإن لم ينزل به الكتاب.

* * *

سع: اذكر بعض الوارد في الحث على بر الوالدين والإحسان إليهما.

خين قدمنا طرفًا من ذلك في تفسير سورة البقرة (١) عند تفسير قوله تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لا تَعْبُدُونَ إِلاَّ اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا... ﴾ وهذا مزيدٌ:

أن يكون داخلاً فيه كل من جنب رجلاً بصحبة في سفر أو نكاحٍ أو انقطاع إليه واتصال به، ولم يكن الله جل ثناؤه خص بعضهم مما احتمله ظاهر التنزيل، فالصواب أن يُقال: جميعهم معنيون بذلك، وكلهم قد أوصى الله بالإحسان إليه.

⁽١) انظر كتابنا «التسهيل لتأويل التنزيل» تفسير سورة البقرة (٧/٢). وقد قدمنا أيضًا شيئًا كثيرًامما يتعلق بهذه الآية الكريمة كلاً في موطنه الأليق به.



• أخرج الإمام البخاري في "صحيحه" (١) من حديث ابن عمر والشائع عن رسول اللّه على قال: "بينما ثلاثة نفر يتماشون أخذهم المطر، فمالوا إلى غار في الجبل، فانحطت على فم غارهم صخرة من الجبل، فأطبقت عليهم، فقال بعضهم لبعض: انظروا أعمالاً عملتموها للّه صالحة فادعوا الله بها لعله يفرجها. فقال أحدهم: اللّهم إنه كان لي والدان شيخان كبيران ولي صبية صغار "كنت أرعى عليهم، فإذا رحت عليهم فحلبت بدأت بوالدي أسقيهما قبل ولدي، وإنه ناء بي الشجر فما أتيت حتى أمسيت، فوجدتهما قد ناما فحلبت كما كنت أحلب، فجئت بالحلاب فقمت عند رءوسهما، أكرة أن فحلت أوقظهما من نومهما، وأكره أن أبدأ بالصبية قبلهما، والصبية يتضاغون عند قدمي، فلم يزل ذلك دأبي ودأبهم حتى طلع الفجر، فإن كنت تعلم أني فعلت فدمي، فلم يزل ذلك دأبي ودأبهم حتى طلع الفجر، فإن كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج لنا فرجة تركى منها السماء، ففرج الله لهم فرجة حتى رأوا منها السماء.

وقال الثاني: اللَّهم إنه كانت لي ابنة عمِّ أحبها كأشد ما يحب الرجالُ النساء، فطلبت إليها نفسها فأبت حتى آتيها بمائة دينار، فسعيت حتى جمعت مائة دينار، فلقيتها بها فلما قعدت بين رجليها قالت: يا عبداً اللَّه، اتق اللَّه ولا تفتح الخاتم إلا بحقه؛ فقمت عنها، اللَّهم فإن كنت تعلم أني قد فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج لنا منها. ففرج لهم فرجة.

وقال الآخر: اللَّهم إني كنت استأجرت أجيرًا بفرق أرز، فلما قضى عمله قال: أعطني حقي، فَعَرَضتُ عليه حقه، فتركه ورغبَ عنه، فلم أزل أزرعه حتى جمعت منه بقرًا وراعيها فجاءني وقال: اتق اللَّه ولا تظلمني وأعطني حقي

⁽۱) البخاري مع «الفتح» (۱۰/٤٠٤).

فقلت: اذهب إلى تلك البقر وراعيها، فقال: اتق اللَّه ولا تهزأ بي. فقلت: إني لا أهزأ بك، فخذ تلك البقر وراعيها، فأخذه فانطلق، فإن كنت تعلم أني فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج ما بقي، ففرج اللَّه عنهم».

• وأخرج مسلم في «صحيحه» (١) من حديث أُسير بن جابر رضي قال: كان عمر بن الخطاب إذا أتى عليه أمداد أهل اليمن سألهم: أفيكم أُويْسُ ﴿ بنُ عامر؟ حتى أتى على أويس فقال: أنت أويس بن عامر؟ قال: نعم، قال: من مُراد ثم من قَرَن؟ قال: نعم، قال: فكان بك بَرَصٌ فبرأت منه إلا موضع درْهُم؟ قال: نعم، قال: لك والدة؟ قال: نعم، قال سمعت رسول اللَّه عَالِينًا يقول: «يأتي عليكم أويس بن عامر مع أمداد أهل اليمن من مراد ثم من قَرن كان به برص فبرأ منه إلا موضع درهم، له والدة هو بها بر، لو أقسم على اللَّه لأبره، فإن استطعت أن يستخفر لك فافعل»، فاستغفر لي، فاستغفر له، فقال له عمر: أين تريد؟ قال: الكوفة، قال: ألا أكتب لك إلى عاملها؟ قال: أكون في غَـبراء الناس أحبُّ إلىَّ، قال: فلما كـان من العام المقبل حج رجل من أشرافهم فوافق عمر فسأله عن أويس، قال: تركته رث البيت قليل المتاع، قال: سمعت رسول اللَّه عَلِيْكِيْم يقول: «يأتي عليكم أويس بن عامر مع أمداد أهل اليمن من مراد ثم من قرن كان به برص فبرأ منه إلا موضع درهم، له والله هو بها بَرٌّ، لو أقسم على اللَّه لأبره فإن استطعت أن يستغفر لك فافعل»، فأتى أويسًا فقال: استغفر لي، قال: أنت أحدث عهدًا بسفر صالح، فاستغفر لي، قال: استغفر لي، قال: أنت أحدث عهداً بسفر صالح فاستغفر لي، قال: لقيت عمر؟ قال نعم، فاستغفر له، ففطن له الناس

⁽۱) مسلم (٥/٣٠٤).



فانطلق على وجهه، قال أُسير: وكَسَوْتُهُ بردة فكان كلما رآه إنسان قال: من أين لأويس هذه البردة؟!

• وأخرج البخاري ومسلم (۱) (واللفظ لمسلم) من حديث أبي هريرة وطني عن النبي علي عالم عابدًا فاتخذ صومعةً، فكان فيها فأتته أمه وصاحب جُريج، وكان جُريج، فقال: يا رب أمي وصلاتي، فأقبل على صلاته، فانصرفت فلما كان من الغد أتته وهو يصلي، فقالت: يا جُريج، فقال: يا رب، أمي وصلاتي فأقبل على صلاته، فانصرفت فلما كان من الغد أتته وهو يُصلي فقالت: يا جُريج، فقال: أي رب، أمي وصلاتي. فأقبل على صلاته، فقالت: اللهم لا تُمته حتى ينظر إلى وجوه المومسات.

فتذاكر بنو إسرائيل جريجًا وعبادته، وكانت امرأة بَغيُّ يُتمثل بحسنها فقالت: إن شيئتُم لأفتننه لكم، قال: فتعرضت له فلم يلتفت إليها، فأتت راعيًا كان يأوي إلى صومعته فأمكنته من نفسها، فوقع عليها فحملت، فلما ولدت قالت: هو من جُريج. فأتوه فاستنزلُوهُ وهدموا صومعته، وجعلوا يضربونه! فقال: ما شأنكم؟ قالوا: زنيت بهذه البَغيّ فولدت منك. فقال: أين الصبيُّ؟ فجاءوا به، فقال: دعوني حتى أصلي. فصلى، فلما انصرف أتى الصبي فطعن في بطنه وقال: يا غلام، من أبوك؟ قال: فلانٌ الراعي، قال: فأقبلوا على جريج يُقبِّلونه ويتمسحون به، وقالوا: نبني لك صومعتك من ذهب؟ قال: لأ، أعيدوها من طبن كما كانت، ففعلوا.

* * *

البخاري (٦/ ٤٧٦)، ومسلم (٥/ ٤١٤).

س: إذا كان الوالدان كافرين هل يصلهما ولدهما؟

جَنَ نعم يصلهما ولدهما؛ وذلك لقول الله تعالى: ﴿ وَإِن جَاهَدَاكَ لَتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلا تُطعْهُمَا إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَنَبِئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ وقال الله عز وجل: ﴿ لا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مَن دَيَارِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿ إِنَّمَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِن دَيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِن دَيَارِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَولُوهُمْ وَمَن يَتَولَّهُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ المتحنة ٤٨، ١٩.

وقال اللَّه عز وجل: ﴿ لا تَجِدُ قُوْمًا يُؤْمنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَ اللَّه وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشَيرَتَهُمْ أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ..﴾ المجادلة: ٢٢].

وقال سبحانه: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَتَّخذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أُولِيَاءَ إِنَ اسْتَحبُوا الْكُفْرَ عَلَى الإِيمَانِ وَمَن يَتَولَّهُم مِنكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ التربة: ٢٣]. • وأخرج البخاري ومسلم من حديث أسماء بنت أبي بكر وطي قالت: قدمت علي أمي وهي مشركة في عهد رسول الله علي الله على قال: «نعم الله على قلت: إن أمي قدمت وهي راغبة، أفأصل أمي؟ قال: «نعم الله على قلت: إن أمي قدمت وهي راغبة، أفأصل أمي؟ قال: «نعم

* * *

سن: اذكر بعض الوارد في بيان حق الجار والحث على الإحسان إليه.

ج: من ذلك ما يلي:

صلي أمك»^(۱).

قوله تعالى: ﴿ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ ﴾ .

⁽١) البخاري مع «الفتح» (٥/ ٢٣٣)، ومسلم (٣/ ٤١).

- - وقد ورد هذا الحديث من عدة طرق عن رسول اللَّه عَلَيْكُمْ .
- ومن الوارد أيضًا قول رسول اللَّه عَيْسِيم : «خير الأصحاب عند اللَّه خيرهم لصاحبه، وخير الجيران عند اللَّه خيرهم لجاره»(٢).
- وفي «الصحيحين» أيضًا من حديث أبي هريرة رطي الله النبي عَلَيْكُم قال النبي عَلَيْكُم قال الله عَلَيْكُم قال الله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره (٣) .
- وها هو رسول الله عَيَّاتِهُم يحث على الإهداء للجارة فيقول: «يا نساء المسلمات، لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة»(٥).
- وحتى الجار اليهودي يُهدى إليه، أخرج الترمذي وأبو داود والبخاري⁽¹⁾ في «الأدب المفرد» بإسناد صحيح من طريق مجاهد: أن عبد اللَّه بن عمرو ذُبحت له شاة في أهله فلما جاء قال: أهديتم لجارنا اليهودي؟ أهديتم لجارنا اليهودي؟ سمعت رسول اللَّه عَرِيلِ يقول: «ما زال جبريل يوصيني بالجار

⁽١)البخاري (حديث ٢٠١٤)، ومسلم (حديث ٢٦٢٤).

⁽٢) حسن، أخرجه الترمذي (ص٣٣٣)، وعبد بن حميد في «المنتخب» (٣٤٢) بتحقيقي.

⁽٣) البخاري (حديث ٢٠١٨)، ومسلم (حديث ٤٧) (ص٦٨).

⁽٤) مسلم (ص ٢٠٢٥).

⁽٥)الحــديث عند البخــاري (٦٠١٧) ومسلــم (١٠٣٠). ومعناه: لا تحــقرن أن تهــدي إلى جارتها شيئًا ولو أن تهدي لها ما لا ينتفع به في الغالب، وهو «فرسن»: حافر شاة.

⁽٦)الترمذي (حديث ١٩٤٣)، وأبو داود (١٩٢٥)، والبخاري في «الأدب المفرد» (١٠٥).

حتى ظننت أنه سيورتَّه».

- وفي «الصحيح» كـذلك من حديث أبي شريح العدوي قـال: سمعت أُذناي وأبصرت عيناي حين تـكلم النبي عَلَيْكِ فقال: «من كـان يؤمـن باللَّه واليوم الآخر فليكرم جاره...»(١)
- وأخرج البخاري (٢) من حديث أبي هريرة وَلَيْكَ : أن رسول اللَّه عَيْنِكُمْ قال: «لا يَمْنَع جارٌ جاره أن يغرز خَشبَة في جداره» ثمَّ يقول أبو هريرة: ما لي أراكم عنها معرضين؟ واللَّه لأرْمينَ بها بَيْنَ أكتافكُم.
- وفي «الصحيح» من حديث عائشة ولا أنها سألت رسول الله عائشة والله أنها سألت رسول الله عائب : إن لي جارين فإلى أيهما أهدي؟ قال: «إلى أقربهما منك بابًا»(٣).
 - وانظر إلى عقوبة من خان الجار في أهله:

في «الصحيحين» (١) من حديث ابن مسعود رطظت قال: قلت: يا رسول الله، أي الذنب أعظم؟ قال: «أن تجعل لله نداً وهو خلقك»، قلت: ثم أي؟ قال: «أن تقتل ولدك خشية أن يطعم معك» قلت: ثم أي؟ قال: «أن تزاني حليلة جارك».

• وفي «الصحيح»(٥) : أن رسول اللَّه عَلَيْكُم قال: «واللَّه لا يؤمن، واللَّه لا يؤمن، واللَّه لا يؤمن، واللَّه لا يؤمن، واللَّه لا يؤمن» قيل: من يا رسول اللَّه؟ قال: «الذي لا يأمن جاره بوائقه».

⁽۱) البخاري (حديث ۲۰۱۹)، ومسلم (حديث ٤٨).

⁽٢) البخاري (حديث ٢٤٦٣)، ومسلم (حديث ١٦٠٩).

⁽٣) البخاري (حديث ٢٠٢٠).

⁽٤) البخاري (حديث ٤٤٧٧)، وانظر أطرافه هناك، ومسلم (حديث ٨٦).

⁽٥) البخاري في كتاب الأدب من «صحيحه» (حديث ٦٠١٦)، مسلم (حديث ٤٦).



- وفي رواية لمسلم: «لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه».
- وفي «مسند الإمام أحمد» (١) من حديث المقداد بن الأسود قال: قال رسول الله عليه الأصحابه: «ما تقولون في الزنا؟» قالوا: حرَّمه اللَّه ورسوله فهو حرام إلى يوم القيامة، قال: فقال رسول اللَّه عليه الأصحابه: «لأن يزني الرجل بعشر نسوة أيسر عليه من أن يزني بامرأة جاره»، قال: فقال: فما تقولون في السرقة؟ قالوا: حرمها اللَّه ورسوله فهي حرام، قال: «لأن يسرق الرجل من عشرة أبيات أيسر عليه من أن يسرق من جاره».

* * *

س، لماذا ورد مزيدٌ من الحث على إكرام الجار؟

ولما يترتب عليها من المحبة وحسن العشرة، ودفع الحاجة والمفسدة؛ ولأن الجار قسريب عليها من المحبة وحسن العشرة، ودفع الحاجة والمفسدة؛ ولأن الجار قسريب من أذى جاره وسلة خلته وحاجته، وأسرع إلى إجابة لهفته وإغاثته، وأعلم بما يدخل إلى جاره وما يخرج من عنده.

* * *

س، هل يُكرم الجار المشرك ويُحسن إليه أم لا؟

خ نعم يُكرم الجار المشرك ويُحسن إليه لعموم الوصية بالجار، فالآية الكريمة ﴿ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ ﴾ لم تُقيد الجار بقيد الإيمان بل هي عامة.

وكذلك قـول النبي عَلَيْكُم : «ما زال جبريل يوصيني بالجار..» لم يقيد بالجار المؤمن، وكذا عموم النصوص.

⁽١) أحمد في «المسند» (٨/٦)، وإسناده صحيح.

وقد تقدم في هذا الباب أثر عبد الله بن عمرو، وفيه: أنه حثّ على الإهداء لجاره اليهودي.

وقال القرطبي ـ رحمه اللّه ـ: قال العلماء: الأحاديث في إكرام الجار جاءت مطلقة غير مقيدة، حتى الكافر كما بينا.

* * *

س: لماذا نسب الملك إلى اليمين؟

ج: قال الطبري _ رحمه اللَّه تعالى:

أضاف «الملك» إلى «اليمين»، كما يقال: «تكلم فوك»، و«مشت رجلك»، و«بطشت يدك»، بعنى: تكلمت، ومشيت، وبطشت، غير أن ما وصف به كل عفو من ذلك فإنما أضيف إليه ما وصف به؛ لأنه بذلك يكون في المتعارف في الناس دون سائر جوارح الجسد، فكان معلومًا بوصف ذلك العضو بما وصف به من ذلك المعنى المراد من الكلام.

فكذلك قوله: ﴿ وَمَا مَلَكَتُ أَيْمَانُكُمْ ﴾ ، لأن مماليك أحدنا تحت يديه ، إنما يطعم ما تُناوله أيماننا ، ويكتسي ما تكسوه ، وتصرِّفه فيما أحبُّ صرفه فيه بها ، فأضيف ملكهم إلى «الأيمان» لذلك .

* * *

س: لماذا خُتمت الآية الكريمة بقول تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالاً فَخُورًا ﴾؟

ج: ذلك واللَّه أعلم؛ لأن المختال يأنف من ذوي قراباته، ومن جيرانه إذا كانوا فقراء. أما الفخور فيفتخر عليهم ويُعلِّد عليهم صنائع الإحسان التي أسداها إليهم.

قال صديق حسن خان ـ رحمه اللّه ـ في كتابه «فتح البيان»:

وخص هاتين الصفتين؛ لأنهما يحملان صاحبهما على الأنفة مما ندب اللَّه إليه في هذه الآية يعني: يأنف من أقاربه الفقراء، ومن جيرانه الضعفاء، وغيرهم، ولا يلتفت إليهم، ومن كان متكبرًا لا يقوم بحقوق الناس.

* * *

س: اذكر بعض ما ورد في ذم الكبر والخيلاء.

ج: أما الآيات الكريمات الواردة في ذلك فهذا بعضها:

- قوله تعالى: ﴿ إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ﴾ .
- وقوله تعالى: ﴿ فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَلَبِئْسَ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴾.
 - وقوله تعالى: ﴿ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِلْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ .
 - وقوله تعالى: ﴿ وَاللَّهُ لا يُحبُّ كُلُّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴾ .
 - وقوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالاً فَخُورًا ﴾ .
 - أما الأحاديث عن رسول اللَّه عَلَيْكُم فمنها:
- وقول النبي عَرَّاكِ مَن جرَّ ثوبه مخيلة لم ينظر اللَّه إليه يوم القيامة »(٢).
- وفي «الصحيحين»(٣) من حديث أبي هريرة وطيني قال: قال النبي علين الم

⁽١)مسلم (حديث ٩١)، من حديث ابن مسعود فطيُّه.

⁽٢)البخاري (٥٧٩١)، ومسلم (ص ١٦٥٢).

⁽٣)البخاري (حديث ٥٧٨٩)، ومسلم (حديث ٢٠٨٨).



«بينما رجل يمشي في حُلمة تعجبه نفسه مُرَجِّل جُمته، إذ خسف اللَّه به؛ فهو يتجلجل إلى يوم القيامة».

وأخرج الإمام أحمد (١) بإسناد صحيح عن مطرف بن عبد الله بن الشخير قال: بلغني عن أبي ذر حديث، فكنت أحب أن ألقاك، فأسألك عنه فقلت له: يا أبا ذر، بلغني عنك حديث فكنت أحب أن ألقاك، فأسألك عنه فقال: قد لقيت فاسأل.

قال: قلت: بلغني أنك تقول: سمعت رسول اللَّه علَيْكُم يقول: «ثلاثة يحبهم اللَّه عز وجل» قال: نعم، فما إخالني أكذب على خليلي محمد على على على محمد على على على محمد على على على على الم

قال: قلت من الشلاثة الذين يحبهم اللَّه عز وجل؟ قال: رجل غزا في سبيل اللَّه فلقي العدو مجاهداً محتسبًا فقاتل حتى قتل، وأنتم تجدون في كتاب اللَّه عز وجل ﴿إِن اللَّه يحب الذين يقاتلون في سبيله صفًا ﴾، ورجل له جار يؤذيه فيصبر على أذاه ويحتسبه حتى يكفيه اللَّه إياه بموت أو حياة، ورجل يكون مع قوم فيسيرون حتى يشق عليهم الكرى أو النعاس، فينزلون في آخر الليل فيقوم إلى وضوئه وصلاته.

قال: قلت من الثلاثة الـذين يبغضهم اللَّه عز وجل؟ قال: الفخور المختال، وأنتم تجدون في كتاب اللَّه عز وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴾، والبخيل المنان، والتاجر والبياع الحلاف.

قال: قلت: يا أبا ذر، وما المال؟ قال: فرق لنا وذرد. يعني بالفرق غنمًا

⁽۱) أحمد في المسند (١/ ١٧٦)، وله طرقٌ أخر في المسنـد (١٥١ / ١٥٣)، وانظر أيضًا الترمذي (٢٥٦٨).



يسيرة، قال: قلت: لست عن هذا أسأل، إنما أسألك عن صامت المال؟ قال: ما أصبح لا أمسى وما أمسى لا أصبح، قال: قلت: يا أبا ذر ما لك ولإخوتك من قريش؟ قال: واللَّه لا أسألهم دنيا ولا أستفتيهم عن دين اللَّه تبارك وتعالى حتى ألقى اللَّه ورسوله. ثلاثًا يقولها.

* * *





• فهرس الآيات •

سورةالبقرة

الصفحت	رقمها	الآيــــــــــــــــــــــــــــــــــــ
401	٧٠	فمن الناس من يقول ربنا
**	**	الذين ينقضون عهد اللَّه
٧٤	٤٩	يُذَبِّحون أبناءكم
444	٥٤	فتوبوا إلى بارئكم
77	٧٤	وما اللَّه بغافل عمَّا تعملون
77	VV	أولا يعلمون أن اللَّه يعلم
٤٠١	۸۳	وإذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل
٤١٤	731	الذين آتيناهم الكتاب
**	174	فمن اضطر غير باغ ولا عاد
140	1 V £	إن الذين يكتمون ما أنزل اللَّه
117	1.4.	كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت
440	110	يريد اللَّه بكم اليسر
4∨	١٨٨	ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
7 2 0	717	كتب عليكم القتال
79_7	**•	ويسألونك عن اليتامي
148-111	***	وإن تخالطوهم فإخوانكم
4.4	771	ولا تنكحوا المشركات



727	***	ولهن مثل الذي عليهن
47A_477	***	وللرجال عليهن درجة
YON_ TVV	779	فإمساك بمعروف
701	Y , Y 9	ولا يحل لكم أن تأخذوا بما آتيتموهن شيئًا
707	779	فإن خفتم ألا يقيما حدود اللَّه
177	74.	فإن طلقها فلا تحل له من بعد
475	741	ولا تمسكوهن ضراراً
77	741	واتقوا اللَّه واعلموا
۲۸۲	741.	والوالدات يرضعن أولادهن
444	744	وعلى الوارث مثل ذلك
٣٢	377	فإذا بلغن أجلهن
, 77	74.5	واللَّه بما تعملون خبير
77	740	واعلموا أن اللَّه يعلم
۸٩	777	فنصف ما فرضتم
77	777	ولا تنسوا الفضل بينكم
119	7. £ 1	وللمطلقات متاع بالمعروف
475	7 £ 9	قال الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم
٤٣٠	177	مثل الذين ينفقون أموالهم
274	377	يا أيها الذين آمنوا
V,T	444	فإن لم يكونا رجلين
. 40	7.7	فإن كان الذي عليه الحق سفيهًا
714	YAY .	واستشهدوا شهيدين
777_99	۲۸۲	لا يكلف اللَّه نفسًا إلا وسعها

سورة آل عمران

وليس الذكر كالأنثى	٣٦	٨٦٣
وإني أعيذها بك وذريتها	47	141
ومن دخله کان آمنًا	9V	***
يا أيها الذين آمنوا اتقوا اللَّه	1 • ٢	**
يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا	14.	Y9W_W7
وسارعوا إلى مغفرة من ربكم	188	777
ولقد كنتم تمنون الموت	184	140
يقولون بأفواههم	771	140
ولا يحسبن الذين يبخلون	14.	£19_£1V

سورة النساء

٧٨ ، ٢٧ ، ١١ ، ٧٧	١	يا أيها الناس اتقوا ربكم
11	١	وخلق منها زوجها
17	١	واتقوا اللَّه الذي تساءلون به والأرحام
۰۳، ۳۱، ۵۱	*	وآتوا اليتامى أموالهم
٣٢	۲	ولا تتبدلوا الخبيث بالطيب
37, 07, 77, 77,	*	ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم
١٣٦، ٢٣١		•
٤٠	*	إنه كان حوبًا كبيرًا
13, 73, 33, 13,	٣	وإن خفتم ألا تقسطوا
۰۵، ۵۲، ۳۷، ۵۷،		
۸٠		
73, 33, 73, 70,	٣	فانكحوا ما طاب لكم
10, 30, 31		

٥٠	٣	مثنى وثلاث ورباع
(0) (0) (0) (50	٣	فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة
۲۷، ۲۷، ۰۸، ۸۱		,
73,77,7.7	٣	أو ما ملكت أيمانكم
۸٠	٣	ذلك أدنى ألا تعولوا
۲۸، ۳۸، ۱۸، ۵۸	٤	وآتوا النساء صدقاتهن
۹۸، ۳۶	٤	فإن طبن لكم عن شيء
.97.90.98	٥	ولا تؤتوا السفهاء أموالكم
1 - 1		, the second sec
1.1.99	٥	وارزقوهم فيها
17,71	٦	وابتلوا اليتامى
1.0	٦	حتى إذا بلغوا النكاح
1.0	٦	ولا تأكلوها إسرافًا
111.	٦	ومن كان غنيًا فليستعفف
178.117.119	٣	ومن كان فقيرًا فليأكل بالمعروف
118	٦	وكفى باللَّه حسيبًا
117,110	٧	للرجال نصيب مما ترك
۲۳، ۲۱۱، ۱۱۱،	٨	وإذا حضر القسمة
111, 771, 371,		
071, 771, 771		
١٢٨	٨	وقولوا لهم قولاً معروفًا
171, 171, 171	4	وليحش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية
۸۳، ۲۳، ۱۳۲،	١٠	إن الذين يأكلون أموال اليتامي ظلمًا
177,170		
7113 1113 113 113	11	يوصيكم اللَّه في أولادكم

731, 731, 7.7, 777		
115	11	للذكر مثل حظ الأنثيين
A31, FP1, PP1, ••Y	11	فإن كن نساء فوق اثنتين
٠٠١، ١٥١، ١٥٥، ١٠٠	11	وإن كانت واحدة فلها النصف
101,701,001,	11	ولأبوية لكل واحد منهما السدس
711, 781, 7.7		
301,701,001,	11	فإن لم يكن له ولد
177.17.		
701, 801, 371,	11	فإن كان له إخوة فلأمه السدس
199,190,198		•
٥٦١، ١٦٧	11	من بعد وصية يوصي بها
177	11	لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعًا
۸۶۱، ۳۷۱، ۱۷۲،	14	ولكم نصف ما ترك أزواجكم
148,194,180		
Y • • :	17	فإن كان لهن ولد فلكم الربع
197, 091, 791	17	ولهن الربع مما تركتم
7.4	17	فإن كان لكم ولد فلهن الثمن
.147 .177 .171 .17	17	وإن كان رجل يورث كلالة
001,001,000		
171, 771, 371	17	فإن كانوا أكثر من ذلك
100	17	فهم شركاء في الثلث
478	17	من بعد وصية يوصى بها أو دين
Y + 0	17	وصية من اللَّه
Y•7	۱۳	تلك حدود اللَّه
Y•7	1 £	ومن يعص اللَّه ورسوله

717 • 17 • 17 • 17 • 17	10 10 17 17	واللاتي يأتين الفاحشة أربعة منكم أو يجعل اللَّه لهن سبيلاً واللذان يأتيانها منكم فإن تابا وأصلحا
Y \ Y	17	أو يجعل اللَّه لهن سبيلاً واللذان يأتيانها منكم فإن تابا وأصلحا
Y \ 0	17 17 17	أو يجعل اللَّه لهن سبيلاً واللذان يأتيانها منكم فإن تابا وأصلحا
	17	فإن تابا وأصلحا
717, 117	14	
177, -77, 177		إنما التوبة على اللَّه
Y14	17	يعملون السوء بجهالة
771	١٨	وليست التوبة للذين يعملون السيئات
***	١٨	أولئك أعتدنا لهم
P, 777, 377, 077,	19	يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء
777, 777, 377		کره ً ا
VYY, AYY, P YY	19	ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن
74.	19	إلا أن يأتين بفاحشة مبينة
757,737	19	وعاشروهن بالمعروف
Y & V	19	فإن كرهتموهن
77, 837, 797	۲.	وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج
• 07, 707, 607	۲.	وآتيتم إحداهن قنطارا
107,707	۲.	فلا تأخذوا منه شيئًا
• 07, 507, VOY	*1	وكيف تأخذونه وقد أفضى بعضكم إلى بعض
Y0.	۲۱	وأخذن منكم ميثاقا
۸۰۲، ۲۰۲، ۲۰۲،	**	ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء
777, 377, 887	<i>;</i> ·	
771	**	إلا ما قد سلف
907,757	**	إنه كان فاحشة ومقتًا
۲۷۰، ۲۲۲، ۲۲٤	74	حرمت عليكم أمهاتكم

• ۸۲, ۲۸۲, ۵۸۲, ۶۸۲	74	وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم
441, 144	74	وأمهات نسائكم أ
987, 797, 397	44	وربائبكم اللاتي في حجوركم
714	44	من نسائكم اللاتي دخلتم بهن
377, PAY, 3PY	44	وحلائل أبنائكم
۸۰۲، ۹۲، ۲۹۲	44	وأن تجمعوا بين الأختين
799	44	إلا ما قد سلف
۳۰۱،۳۰۰	4 £	والمحصنات من النساء
4.4	4 £	إلا ما ملكت أيمانكم
4.4 (174	4 8	وأحل لكم ما وراء ذلكم
77, 01, 3.7	4 £	فما استمتعتم به منهن
٣٠٤	Y £	ولا جناح عليكم
۰۰۳، ۲۰۳، ۷۰۳، ۴۰۳	40	ومن لم يستطع منكم طولاً
۲۰۸،۳۰۶	40	فمن ما ملكت أيمانكم
4.4	40	فتياتكم المؤمنات
٣١٠	40	والله أعلم بإيمانكم
۱۱۰،۸٥	40	وآتوهن أجورهن
٣٠٠	40	محصنات غير مسافحات
٣١١	40	فإذا أحصن
٣١٦	40	فإن أتين بفاحشة
414	40	فعليهن نصف ما على المحصنات
۷۰۳، ۲۰۳، ۱۳۱۷ ۸۱۳	40	ذلك لمن خشي العنت منكم
۸۰۳، ۱۸۳۱ ۱۳۸	40	وأن تصِبروا خير لكم
۳۲۰،۱۰	77	يريد الله ليبين لكم
441	77	ويهديكم سنن

441	**	واللَّه يريد أن يتوب عليكم
777, 777	**	ويريد الذين يتبعون الشهوات
777, 777	**	يريد اللَّه أن يخفف عنكم
٠١، ١٤، ٢٣، ٥٢٣	*^	وخلق الإنسان ضعيفا
177, 077	44	يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم
777, 377, 777	79	ولا تقتلوا أنفسكم
44.5	44	إن اللَّه كان بكم رحيمًا
٣٣٦	٣٠	ومن يفعل ذلك
441	٣٠	فسوف نصليه ناراً
-1, 277, -37, 737	٣١	إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه
45.	٣١	وندخلكم مدخلأ كريًا
P37, 107, NFT	44	ولا تتمنواً ما فضل اللَّه به
134° b34	44	للرجال نصيب مما اكتسبوا
711	44	واسألوا اللَّه من فضله
40. (454	44	إن اللَّه كان بكل شيء عليمًا
707, 307, 507, 157.	۴۴	ولكل جعلنا موالي
307, 507, 407,	44	والذين عقدت أيمانكم
٣٦١، ٣٦٠ ، ٣٥٩		•
10° 10° 10° 10° 10° 10° 10° 10° 10° 10°	44	فآتوهم نصيبهم
.431 3 5 74 3 7 7 74 5	4.5	الرجال قوامون على النساء
۸۶۳، ۲۷۰		•
**1	4.5	بما فضل اللَّه بعضهم على بعض
***	45	وبما أنفقوا من أموالهم
***	45	فالصالحات قانتات
***	٣٤	بما حفظ اللَّه

***	٤ ٣	واللاتي تخافون نشوزهن
474	4 8	فعظوهن واهجروهن
٣٨٥	٤ ٣	واهجروهن في المضاجع
441	٤ ٣	واضربوهن
44.	4 8	فإن أطعنكم
44.	4.5	فلا تبغوا عليهن سبيلأ
184, 784, 484	40	وإن خفتم شقاق بينهما
3 97, 0 97, 7 97, 7 97	40	إن يريدا إصلاحًا
447	40	إن اللَّه كان عليمًا خبيرًا
٠٠، ٩٩٧، ١٠٤	٣٦	واعبدوا اللَّه ولا تشركوا به
£ • A (£ • 0	٣٦	والجار ذي القربى
٤٠٩	٣٦	وما ملكت أيمانكم
11-11-	47	إن اللَّه لا يحب من كان مختالاً فخورًا
٤١٣	**	الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل
7/3, 773, 773	**	وأعتدنا للكافرين عذابًا مهينًا
272, 273, 373, 373	٣٨	والذين ينفقون أموالهم
140	47	ومن يكن الشيطان له قرينًا
240	44	وماذا عليهم لو آمنوا باللَّه
١٠	٤٠	إن اللَّه لا يظلم مثقال ذرة
£ Y V	٤٠	إن اللَّه لا يظلم الناس شيئًا
£47 (£47	٤٠	وإن تك حسنة
244	٤١	فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد
173	٤٢	يود الذين كفروا
542, 543, 543, 443	24	ولا يكتمون اللَّه حديثًا
£YV	٤٣	ولم تجدوا ماء فتيمموا

٠١، ٧٣١، ٢٠٢،	117.81	إن اللَّه لا يغفر أن يشرك به
450.44.		
1.	٥٢	والذين آمنوا باللَّه ورسله
1 •	7 £	ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم
474	٨٩	ودوا لو تكفرون
**	١٠٨	يستخفون من الناس
***	11.	ومن يعمل سوءًا أو يظلم نفسه
V£ . £ A	144	ويستفتونك في النساء
٤٨	144	وترغبون أن تنكحوهن
٧٠	144	وإن امرأة خافت من بعلها نشوزًا
٥٨	144	ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء
77	140	فلا تتبعوا الهوى
194,100,117	177	يستفتونك قل اللَّه يفتيكم
1 > -	171	إن امرؤ هلك ليس له ولد
190119:189	171	فإن كانتا اثنتين فلهما
14 6 1 1 2 1 1	171	وإن كانوا إخوة رجالاً ونساءً
	المائدة	سورة
** V	•	اليوم أحل لكم الطيبات
4.4	•	والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب
77	٨	ولا يجرمنكم شنئان قوم
101	٣٨	والسارق والسارقة
	الأنعام	سورة
173	74	ثم لِم تكن فتنتهم إلا أن قالوا
244	44	واللَّه ربنا ما كنا مشركين
244	**	ياليتنا نرد
140	٣٨	ولا طائر يطير بجناحيه

***	۸٠	ولا أخاف ما تشركون به	
٦٠	188	فمن أظلم ممن افتري على اللَّه	
127	. 101	قل تعالوا أتل ما حرم ربكم عليكم	
797	101	ولا تقتلوا أولادكم من إملاق	
***	101	يوم يأتي بعض آيات ربك	
£ 7 A	17.	من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها	
	ىراف	سورةالأع	
١٦٣	77	یا بنی آدم خذوا زینتکم عند کل مسجد	
272	۸٩	وما يكون لنا أن نعود فيها	
٤١٥	104	الذين يتبعون الرسول	
۱ ٤	119	هو الذي خلقكم من نفس واحدة	
***	707	ورحمتي وسعت كل شيء	
	فال	سورةالأذ	
1 £ 9	17	فاضربوا فوق الأعناق	
791, 191, 197,	٧٥	وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض	
٣٦٢,٣٦٠			
	وبت	سورةالتر	
٤٠٥	74	يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا	
VV	**	وإن خفتم عيلة	
٤١٨	٣٤ .	والذين يكنزون الذهب والفضة	
سورةيونس			
YV	71	وما تكون في شأن	
***	9.	حتى إذا أدركه الغرق	
سورةهود			
* **	٥	ألا إنهم يثنون صدورهم	



	سورة يوسف	
**	**	وإلا تصرف عني كيدهن
140	٣٦	قال أحدهما
14.	01	الآن حصحص الحق
14.	٨٨	يا أيها العزيز مسنا وأهلنا الضر
	سورةالرعد	
۲.•	<i>سورة الرعد</i> ۲۱	والذين يصلون ما أمر اللَّه به
	سورة إبراهيم	
414	١٠	أفي اللَّه شك
	سورةالنحل	_
٤١٠	44.	إنه لا يحب المستكبرين
244	*^	ما كنا نعمل من سوء
٤١٠		ادخلوا أبواب جهنم
٤٦	00	ليكفروا بما آتيناهم
444	17	ولو يؤاخذ اللَّه الناس
***	1.4	إلا من أكره وقلبه مطمئن
	سورةالإسراء	
440	11	وكان الإنسان عجولاً
44	. **	ولا تقل لهما أفِّ
47	77	ولا تبذر تبذيرا
171	77	وآت ذا القربي حقه
1 - 4	YA	وإما تعرضن عنهم
۲۹، ۸۱3	44	ولا تجعل يدك مغلولة
440	· "1	ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق
777	٣٢	إنه كان فاحشة وساء سبيلاً
٣٨	٣٤	ولا تقربوا مال اليتيم

سورة الكهف			
٤٦	79	فمن شاء فليؤمن	
277	٤٩	وقالوا يا ويلتنا ما لهذا الكتاب	
170	٤٩	لا يغادر صغيرة ولا كبيرة	
7 20	V9	أما السفينة فكانت لمساكين	
141	٨٢	وأما الجدار فكان لغلامين	
	•	سورةطه	
77	٤٦	إني معكما أسمع وأرى	
243	۱۰۸	فلا تسمع إلا همساً	
٥٨	144	نحن نرزقك	
,	!	سورةالأنبياء	
414	٧	وما أرسلنا قبلك إلا رجالاً	
773	٤٧	ونضع الموازين القسط	
		سورة الحج	
11	1	يا أيها الناس اتقوا ربكم	
377	*^	ليشهدوا منافع لهم	
140	٤٦	ولكن تعمى القلوب التي في الصدور	
441	٧٨	وما جعل عليكم في الدين من حرج	
۱۲۲، ۲۵۲	٧٨	ملة أبيكم إبراهيم	
سورة المؤمنون			
Y9V	٥	والذين هم لفروجهم حافظون	
٤٣٠	1 - 1	فلا أنساب بينهم	
سورة النور			
717	4	الزانية والزاني	
٣٠٠	٤	والذين يرمون المحصنات	
7 2 0	11	لا تحسبوه شراً لكم	
٣٣٢	14	لولا إذ سمعتموه	



٤٣٠	7 £	يوم تشهد عليهم ألسنتهم	
447	41	وتوبوا إلى اللَّه جميعًا	
٥٧	44	وليستعفف الذين لا يجدون نكاحًا	
797	**	ولا تكرهوا فتياتكم على البغاء	
٤٣	٤٥	فمنهم من يمشي على بطنه	
44	71	ليس على الأعمى حرج	
111	71	ولا على أنفسكم	
٧٩، ٢٣٣	71	فسلموا على أنفسكم	
	غرقان	سورةاك	
FP1 13	77	والذين إذا أنفقوا	
458	٦٨	والذين لا يدعون مع اللَّه إلهًا آخر	
***	٧٠	إلا من تاب وآمن وعمل عملاً صالحًا	
44	٣	فألقي السحرة ساجدين	
1 &	٧٨	الذي خلقني فهو يهدين	
77	*17	وتوكل على العزيز الرحيم	
	تصص	سورةالن	
317	74	ما خطبكما قالتا لا نسقي	
700	**	إني أريد أن أنكحك	
401	V4	يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون	
401	۸٠	ويلكم ثواب اللَّه خير	
سورةالعنكبوت			
٤٠٥	٨	وإن جاهداك لتشرك بي	
سورةالروم			
27	4.5	ليكفروا بما آتيناهم	
سورة لقمان			
77, 773	17	يا بنيٍ إنها إن تك مثقال حبة	
٤١١	11	إن اللَّه لا يحب كل مختال فخور	

	(سورةالأحزاب
791, 191, 197,	٦	وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض
*** . *** ·		,
* V7	44	يا أيها النبي قل لأزواجك
411	۴.	من يأت منكن بفاحشة مبينة
317	44	وقرن في بيوتكن
498	٣٧	فلما قضي زيد منها وطرا
448	٣٧	لكي لا يكون على المؤمنين حرج
۲ % •	٤٩	يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات
**	٧٠	يا أيها الذين آمنوا اتقوا اللَّه
		سورة فاطر لا يقضى عليهم فيموتوا
247	47	لا يقضى عليهم فيموتوا
		سورةيس اليوم نختم على أفواههم سورة س سورة ص مذا عطاؤنا فامنن
277	70	اليوم نختم على أفواههم
		سورةص
۳۱۷	49	هذا عطاؤنا فامنن
		سورةالزمر
۱ ٤	٦	خلقكم من نفس واحدة
441	٣٣	والذي جاء بالصدق
777, 637	٥٣	قل يا عبادي الذين أسرفوا
٤١٠	٦.	أليس في جهنم مثوى للمتكبرين
		سورةغافر
***	٨٤	فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا
	+	سورة فصلت
447	٦	فاستقيموا إليه
٤٣٠	4	أتنكم لتكفرون بالذي خلق الأرض
٤٣١	٩	خلق الأرض في يومين

٤٣٠	*1	وقالوا لجلودهم
	ورةالشوري	ш
١٨	74	قل لا أسألكم عليه أجراً
771	40	وهو الذي يقبل التوبة
٣٨٠	٤٠	وجزاء سيئة سيئة مثلها
٣٨٠	٤١	وَلَمَنِ انتصر بعد ظلمه
	ورةالزخرف	4
119	*^	وجعلها كلمة باقية في عقبه
	مورة محمد	4
408	11	ذلك بأن اللَّه مولى الذين آمنوا
**	**	فهل عسيتم إن توليتم
£1V	٣٨	ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه
	مورة الفتح	4
140	11	يقولون بألسنتهم
	رة الحجرات	سو
٤١	4	فأصلحوا بينهما بالعدل
444	11	ولا تلمزوا أنفسكم
1 &	14	يا أيها الناس إنا خلقناكم
	ارةالذاريات	. •
٥٨	يرة الذاريات ٢٢	وفي السماء رزقكم وما توعدون
	مورة الطور 	
١٦٨	Y1	والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم
٤٣٠	140	وأقبل بعضهم على بعض
	مورة النجم	4
452	44	الذين يجتنبون كبائر الإثم
	بورة القمر	4
273	٥٢	وكل شيء فعلوه في الزبر

	لايد ۲۳	سورةالح
٤١٠	74	واللَّه لا يحب كل مختال
	ادلت	سورة الج والذين يظاهرون من نسائهم
714	٣	والذين يظاهرون من نسائهم
٤٠٥	**	لا تجد قومًا يؤمنون باللَّه
	حنت	سورة الما
70	٨	لا ينهاكم اللَّه عن الذين لم يقاتلوكم
۳۰۰، ۲۰۳	1.	يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات
٨٥	1.	ولا جناح عليكم أن تنكحوهن
	ىيف	سورةالد
٤١١	٤	إنَّ اللَّه يحب الذين يقاتلون في سبيله
	724	سورة الج يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة
9.	٩	يا أيها الدين امنوا إدا نودي للصلاة
***	فابن ۱۶	سورة الله فا استطعتم فاتقوا الله ما استطعتم
	للاق	سورة الد ولا تضاروهن
400	7	
٢٢٦	٧	لا يكلف اللَّه نفسًا إلا ما آتاها
77, 99,	٧	لينفق ذو سعة من سعته
۲۷۲، ۷۷۳		
	فريم	سورةالت
101	٤	إن تتوبا إلى اللَّه
447	٨	يا أيها الذين آمنوا توبوا
سورةالقلم		
٤١٨	1	إنا بلوناهم
444	19	ودوا لو تدهن

	سورة الحاق %	
***	٧٠	إني ظننت أني ملاق حسابيه
	سورة المعارج	
797,797	* •	والذين هم لفروجهم حافظون
	سورةنوح	
۳۲۸	۰۰ سورةالجن	استغفروا ربكم
٤١	10	وأما القاسطون
	سورةالمزمل	
٣٢٨	۲۰ سورةالمطففين	واستغفروا اللَّه
•	سورة المطفقين	
1 4 +	٥ ٠ سورةالأعلى	كلا إنهم عن ربهم
£YY	سوره ۱۵ سی	1.81.71
211	· سورةالشمس	سبح اسم ربك الأعلى
٣3		والسماء وما بناها
	° سورةالزلزلۃ ′	. •
273	V	فمن يعمل مثقال ذرة

• فهرس الأحاديث •

الصفحت		طرف الحديث
	حرفالألف	
٤١٩	•	اتقوا الظلم
104		اثنان فما فوقهما جماعة
P4, 171, 737		اجتنبوا السبع
273		اذهبوا فمن وجدتم
733		اذهب فأفرغه عليك
177		ارموا بني إسماعيل
243		افعلي ما يفعله الحاج
144		اقرأ ابن حضير
£ Y 9		اقرأ عليّ
۳۸۰	ما	انصر أخاك ِظالمًا أو مظلو
788		الإشراك باللَّه
444		البيعان بالخيار
* 7V		التي تسره إذا نظر
177		الثلث والثلث كثير
1 7 1		الخالة بمنزلة الأم
70		الدنيا متاع وخير متاعها
170		الدَّيْن قبل الوصية
**		الرحم معلقة بالعرش
454		الشرك بالله
177		الضرار في الوصية
1 £ 1		العلم ثلاثة



4.51	الكبائر من أول سورة
317	المرأة عورة
£ 7 1 . £ 7 •	اللَّهم إني أعوذ بك
144	الولد مبحلة مجبنة
۸۸ ، ٤ ۲	أتى عبد اللَّه في امرأة
1 £ ∨	أترون هذه طارحة؟
744	أتزوجت؟
79 V	أحلتهما آية
414	أحسنت
444	إذ انبعث أشقاها
411	إذا استأذنت
411	إذا باتت المرأة
417 .	إذا دعا الرجل امرأته
۲۱۰، ۲۱۱	إذا زنت أمة أحدكم
414	إذا زنت فاجلدوها
£TV	إذا قام أحدكم
791	إذا نكح الرجل المرأة
١٦٨	إذا ابن آدم
£ Y •	إذا ما رب النعم لم
*1	أرب ماله
YVV	أراه فلاتًا
7.47	أرضعيه
411	أودت أمراً
Y 1	أسلمت على ما سلف
173	أشياء تختلف على
*17	أطيعي أباك
77	أظننت أن يحيف اللَّه عليك؟

£ Y •	أعطوني ردائي أفضل الصدقة أقبل النبي عَيَّاكُم من نحو بئر
475	
	أَمَّا إِنْ السَّالَةِ مِنْ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ مِنْ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ مِنْ مِنْ اللَّهِ اللَّهِ
£7£ ,£7·	اقبل النبي عليك من تلحق بنر
727	أكبر الكباثر
40	ألا إن آل أبي
۳۸۸	ألا واستوصوا بالنساء
140	ألم تر أن اللَّه قال
771,107,187	ألحقوا الفرائض بأهلها
£ • V	إلى أقربهما منك بابًا
١٣٨	أما أهل النار
797	أو تحبين ذلك
844	أيما رجل من أمتي
٤١٦	إياكم والشح
۱۲، ۲۲	أين أنا غدًا
10	أن اللَّه عز وجل يقول يوم القيامة
104	أن النبي ﴿ اللَّهِ اللهِ
110	أن النبي عِيرِ الله على الله المنسل
4.4	أن النبي عِيْرُكِيْنِ نهى عن المتعة
. 07	أن النبي عَيْظِيْ كان يطوف
170	أن النبي عِيْظِيْ قضى بالدَّين
***	أن أفلح أخِا أبي القعيس
£ • V . T £ T	أن تجعل للَّه ندًا
PP. FAT	أن تطعمها إذا طعمت
٤٨	أن رجلاً كانت له يتيمة
٣٠٣	أن رسول اللَّه ﷺ نهى عن الشغار
** ••	أن رسول اللَّه عَرْبُطِهِ اللَّهِ عَرْبُهِ اللَّهِ عَرْبُهِ اللَّهِ عَرْبُهِ اللَّهِ عَرْبُهُ اللَّهِ
75, 78	أن رسول الله عَرَبِيْكِم أعتق صفية

791	أن رجلاً من بني شمخ بن فزارة
***	أن عبد اللَّه بن عباس سئل عن رجل
00	أن غيلان بن سلمة الثقفي أسلم
٤٦٥	أنها استعارت من أسماء قلادة
٦٢	أنها كانت تحت حبيد اللَّه
YAY	أنه سمع ابن عمر سأله رجل
£YV	إن اللَّه لا يظلم مؤمنًا حسنة
٨٦٨	إن اللَّه عز وجلُ ليرفع الدرجة للعبد
97	إن اللَّه كره لكم قيل وقال
**	إن اللَّه خلق الخلق
Y Y	إن الرحم شجنة
7 77	إن الشهر يكون تسعة وعشرين
٣٨٦	إن الشهر تسع وعشرون
239	إن المسلم لا ينجس
1.1	إن النساء سفهاء
6	إن أحدكم يجمع خلقه
373	إن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه
717	إن إبليس يضع عرشه على الماء
111	إن حيضتك ليست في يدك
۳۳۸	إن رجلاً ممن كان قبلكم
14.	إن كنت فعلت فافعلي
V1	إن لزوجك عليك حقا
£0A	إنما يكفيك أن تصنع هكذا
T1 V	إنما أنا قاسم
7.47	إنما الرضاعة من المجاعة
787	إغا الناس كإبل
40	إنما يلبس هذه



१०९	إنما كان يكفيك أن تضرب بيديك
97	إنه ليس بك على أهلك
٤٤١	إن هذا شيء كتبه اللَّه
115	إنها صفية
٤٧٠	إنهم خيروني أن يسألوني
٤٣٠	إني أجد في القرآن أشياء
٤٣٨	إني لا أحل المسجد لجنب
	حرفالباء
117	بالمعروف غير مسرف
450	بايعوني على أن لا تشركوا
٤٤٨	بلغ عائشة أن عبد اللَّه بن عمرو يأمر النساء
104	بين كل أذانين صلاة
٤٠٢	بينما ثلاثة نفر
٤١١	بينما رجل يمش <i>ي</i>
	حرفالتاء
££V	تأخذ إحداكن ماءها
۸٧	تزوج أبو طلحة أم سليم
٥٦	تزوج فإن خير هذه الأمة
٧٣	تستأمر اليتيمة
47	تصدق رجل من ديناره
74.	تقدموا
	حرفالثاء
۳۱۷،۳۵	ثلاثة لا يكلمهم اللَّه
٤١١	ثلاثة يحبهم اللَّه
1.1	ثلاثة يدعون الله فلا يستجيب لهم
	حرفالجيم المجيم
1.4	جاء أعرابي إلى ابن عباس فقال

74.		جلس إحدى عشرة امرأة
	حرفالحاء	بسره می این این این این این این این این این ای
777	,,-,-	حرم من النسب سبع
	حرفالخاء	المارية المارية
71 •	<i>,,</i>	خذوا عنى
١	.ف	خذي ما يكفيك وولدك بالمعرو
Y \ 0	•	خير مساجد النساء
277,003	ي بعض أسفاره	ير . خرجنا مع رسول اللَّه ﷺ فر
7 £ £		خيركم خيركم لأهله
٤٠٦		خير الأصحاب عند اللَّه
۸٧		خطب أبو طلحة أم سليم
704		خطب عمر بن الخطاب الناس
	حرفالزاي	
*1	# 3	زملوني زملوني
	حرفالسين	<u> </u>
17.	. . .	سمعت ابن عباس يقول
	حرفالشين	
19		شر ما في رجل شح
	حرفالصاد	•
***	•	صل قائمًا
	حرفالعين	•
184		عادني النبي عَيْظِيُّهُ وأبو بكر
YV	ة الحاجة	عَلَمناً رسول اللَّه عَلِيَّاكُمْ خطب
70		على رسلكما إنها صفية
	حرفالغين	
٦٤		غارت أمكم



	حرفالفاء
177, 277	فبعزتي وجلالي
444	فاتقوا الله في النساء
701	فإنكم أخذتموهن
7 & V	فدارها تعش
६०९	فضرب النبي عَيْطِيُّ بكفيه الأرض
207	فقدت رسول اللّه عَيْظِتْ ليلة
٨٨	فلها الصداق
	حرف الكاف
£ £ 0	كان النبي عِيَّاكُم يعجبه التيمن
٧١	كان النبي ۦالْطِلْطِيم يدور على نسائه
707, V07	كان الرجل يعاقد الرجل
707	كان المهاجرون حين قدموا المدينة
44.	كان الحبش يلعبون
1 £ £	كان المال للولد
٤٥٨	كان أهل الجاهلية يحرمون
7	كانت إحدانا إذا كانت حائضًا
797	كانت عند امرِأة قد ولدت
٦٨	كان رسول اللّه عِرَاكِ إِذَا أَراد سفرًا
٤٥٠	كان يتوضأ من قُبلة المرأة
117, 317, 017	كان فيما أنزل من القرآن
3 7 7	كانوا إذا مات الرجل
727	كتب على ابنِ آدم
727	كل ما نهى الله عنه
4.1	كل ذات زوج إتيانها
444	كل ما كان في الحولين
114	كل من مال يتيمك غير مسرف

408	كم أمهرتها؟
££A	كنا نغتسل وعلينا الضماء
£ £ V	كنا إذا أصابت أحدنا جنابة
710	كنا نتقى الكلام والانبساط
14.	كنت آخر الناس عهداً
771	كنت ألعب بالبنات
103	كنت أنام بين يدي رسول اللَّه ﷺ
	حرفاللام
884	لا أحل المسجد لجنب
£ £ A	لا، إنما يكفيك أن تحثى
444	لا تضربوا إماء اللَّه
*1	لا تصوم المرأة وبعلها شاهد
401	لا تحاسد إلا في اثنتين
147, 441	لا تحرم المصة والمصتان
7	لا تحرم الإملاجة
TV7 .	لا تحل لی
Y10	لا تمنعوا نساءكم المساجد
188	لا تجعلوا بيوتكم مقابر
٨	لاحبس
9.5	. ت لا حسد إلا في اثنتين
۸۵۳، ۲۵۳، ۲۳۳	لا حلف في الإسلام
127	پ لانورث ما ترکنا صدقة
4٧	ري لا نكاح إلا بولي
177	ے ۔ لا وصية لوارث
70	لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل
٩.	لا يحل مال امرئ مسلم
1.0.1.8	لا يتم بعد احتلام
	1

127	لا يرث المسلم الكافر
٤١٠	لا يدخل الجنة من كان في قلبه
44	لا يدخل الجنة قاطع
19	لا يسأل بوجه اللَّه إلا الجنة
£ • V	لا يمنع جار جاره
٣٨٨	لا يسأل الرجل فيم ضرب امرأته
787	لا يفّرك مؤمن مؤمنة
7.47	لا يحرم من الرضاعة إلا
799	لا يجمع بين المرأة وعمتها
7 £	لئن كنت كما قلت
4.4	لعِن رسول اللَّه ﷺ المحل والمحلل له
P77, ~ T7	لله أشد فرحًا
** *	لله أفرح بتوبة عبده
٣٨	لما أنزل اللَّهِ عز وجل: ﴿ولا تقربوا مال اليتيم﴾
711,017	لما خلق الله آدم مسح
440	لما صور الله آدم
٤٠٤	لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة
414	لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة
14	لولا حواء
411	لو كنت آمرًا أحدًا
444	ليس الكذاب الذي
7 £	ليس الواصل بالمكافئ
418	ليس على أمَّة حد
91	ليس لنا مثل السوء
747	ليس من اللهو ثلاثة

2.0

نعم، صلى أمك

حرفاليم 417 ما أعطيكم ولا أمنعكم ٤٠٨ ما تقولون في الزنا ما رأيت النبي عَيْنِ أَوْلَم 74 ما رأيت من ناقصات عقل 474 ما زال جبريل يوصيني بالجار 1.3 ما ضرب رسول الله علين قط بيده 444 ما كان النبي عَرِينِ الله عَلَيْنِ يصنع في بيته 747 120 ما من مولود يولد 119 ما من يوم يصبح العباد ما منعك يا فلان أن تصلى 220 ما نزلت سورة البقرة والنساء ٨ 249 ميت المرأة السوداء ٦٨ من السنة إذا تزوج الرجل من النصر والنصيحة 777 ۲. من أحب أن يبسط له من آتاه الله مالاً 219 227 من تردی من جبل 113 من جر ثوبه مخيلة £11 من سيدكم 447 من قتل نفسه بحديدة من كان يؤمن باللَّه 2 + 7 , 7 + 3 , 7 + 3 من يستغفرني فأغفر له 444 حرفالنون ٤٤٠ ناوليني الخمرة £YA نعم، هو في ضحضاح من نار

444	نهى رسول اللَّه ﷺ
	حرف الهاء
7A, F0Y	هل عندك من شيء
408	هل نظرت إليها
440	هن حولي كما ترى
447	هو في النار
٧٥	هي يتيمة
	حرف الواو
٤٠٧	واللَّه لايؤمن
771,077,757	والذي نفسي بيده
۳۳۸	والذي يخنق نفسه
99	وابدأ بمن تعول
٤١٦	وأي داء أدوأ
470	وإذا غاب عنها
٣١	وأما الصبي فينقطع
14	وإنهن خلقن
114	﴿وإذا حضر القسمة﴾ قال: هي محكمة
Y & V	۔ وان استمتعت بھا
10	ورأيت النار
٤٤٤	وضعت لرسول اللَّه ﴿ عَسَلاَ
٥٧	وفي بضع أحدكم صدقة
Y0	ولكن لها رحم
441,44	ولهن عليكم رزقهن
***	ولا تأذن لأحد في بيته
408	﴿وَلَكُلُّ جَعَلْنَا مُوالِّي﴾ قال: ورثة
144	وما اجتمع قوم في بيت من بيوت اللَّه
***	وما أمرتكم به

وما ذاك
﴿ومن كان غنيُّ﴾ أنزلت في والي اليتيم
ومن أصاب من ذلك شيئًا
ومن سأل باللَّه
ومن كان يؤمن باللَّه
ونودي بالصلاة فصلى الناس
ويعتزل الحيض المصلى
ويحك يا أنجشة
حرفالياء
يا بن أختي هذه اليتيمة
يا أبا ذر إذا طبخت
يا أبا ذر إني أراك ضعيفًا
يا أبا هريرة تعلموا الفرائض
يأتي أويس
يا حميراء، أتحبين
يا رسول اللَّه، يومي لعائشة
يا عمرو، صليت بأصحابك
يا عبادي، إنكم تخطئون بالليل
يا معشر الشباب
يأمرنا بالصلاة
يا نساء المسلمات
يحرم من الرضاع
يخرج من النار من قال لا إله إلا الله
يقضي اللَّه في ذلك
يكفيك الوجه والكفان
یکون کنز أحدکم
يغزو الرجال ولا يغزو النساء

• فهرس الموضوعات •

الصفحة	الموضوع
٥	المقدمة
Y9_V	تصسير قوله تعالى: ﴿با أبها الناس انقوا ربكم الذي خلقكم ﴾
1.	بعض آيات الرجاء
1	المراد بالأرحام
١٨	بحث مختصر في السؤال باللَّه
۲.	الحث على صلة الأرحام والتحذير من قطعها
Y 2	قول النبي عَرَّيْكُمْ: «ليس الواصل بالمكافئ »
7 2	وصل من قطع
40	وصل الرحم الكافرة
77	آيات تدل على مراقبة اللَّه عز وجل للعبد
٤٠_٣٠	تضسير قوله تعالى: ﴿وآتوا البتامي أموالهم ﴾
٣٠	متفرقات تتعلق باليتامي
41	طرف مما يتعلق باليتامى وأموالهم
X1_ £1 -	ت ضسير قوله تعالى: ﴿وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامي﴾
24	الأدلة على اعتبار مهر المثل عند المشكلات
11	مبحث مختصر في تعدد الزوجات
٤٧	أقوال العلماء في تفسير قوله تعالى: ﴿وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامي﴾
٥٦	مزيد من الأسئلة حول تعدد الزوجات
77	التفاضل بين النساء في الصداق والوليمة
7 £	لكل زوجة بيت
77	القسم بين الزوجات

94-74	تفسير قوله تعالى : ﴿ وَآتُوا النساء صدقاتهن نحلة ﴾
۸۲	مسائل في أبواب الصداق
1 - 7 - 9 &	تصسير قوله تعالى: ﴿وَلا تؤتوا السفهاء أموالكم﴾
118_1.4	تضسير قوله تعالى: ﴿وابتلوا البتامي ﴾
	تضسير قوله تعالى: ﴿للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون﴾
144-110	إلى قوله تعالى ﴿ وقولوا لهم قولاً معروفًا﴾
171	نماذج أخر من تطييب الخواطر
	تفسير قوله تعالى: ﴿وليخش اللين لو تركوا من خلفهم ذرية
	ضعافًا﴾ إلى قـوله تعالى: ﴿ وسيصلون
144-114	سغيرًا﴾
	تضسير قوله تعالى: ﴿يوصيكم اللَّه في أولادكم﴾ إلى قوله تعالى:
Y · A _ 149	
	﴿وله عذاب مهين﴾
191	العول وأحكامه
197	بيان أحكام الرد على أصحاب الفرائض
194	حكم الرد على الزوجين في الميراث
194	بعض الأمثلة التطبيقية على العول
199	تطبيقات على الرد
	تفسير قوله تعالى: ﴿واللاتي يأتين الفاحشة مِن نسائكم﴾ إلى
717_7.9	قوله تعالى: ﴿ إن الله كان توابًا رحيمًا ﴾
	تفسير قوله تعالى: ﴿إِمَّا التوبة على اللَّه للذين بعملون السوء بجهال
74	ثم يتوبون ﴾ إلى قول تعالى: ﴿ أولئك
777_71V	أعتدنا لهم عذابًا أليمًا ﴾
	تضيير قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم أن ترثوا النساء
727_737	کرها﴾
	` •

	تفسير قوله تعالى: ﴿وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج ﴾ إلى
P37_1F7	قوله تعالى: ﴿ وأخذنا منكم ميثاقًا غليظًا﴾
777_077	تفسير قوله تعالى: ﴿ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم من النساء ﴾
778	لفتة في أمر الدعوة إلى اللَّه
777	من حُرَّم على الرجل نكاحهن، وبيان بعض الأنكحة المحرمة والفاسدة
	تفسير قوله تعالى: ﴿حرمت عليكم أمهاتكم ﴾ إلى قوله تعالى:
4.5-417	 أن عليمًا حكيمًا
~ Y\A	المحرمات من النسب
Y V Y	تحريم زواج البنت من الزنا
777	المحرمات من الرضاع وأبحاث في الرضاعة
YA-	عدد الرضعات المحرمات
710	الحاصل في عدد الرضعات المحرمات
7.47	زمن الرضاعة زمن الرضاعة
***	صفة الرضاع المحرم
419	المحرمات بالمصاهرة
419-4.0	تفسير قوله تعالى: ﴿ومن لم يستطع منكم طولاً ﴾
	تفسير قوله تعالى: ﴿بريد اللَّه ليبين لكم ﴾ إلى قوله تعالى:
۲. ۳. ۳۲ ·	﴿وخلق الإنسان ضعيفًا﴾
	تفسير قوله تعالى: ﴿ يا أَيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم
	بالباطل﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ وكان ذلك
***_**\	على الله يسيرًا﴾
	تفسير قوله تعالى: ﴿إِن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه ﴾ إلى قوله
404-449	تعالى: ﴿إن الله كان بكل شيء عليمًا﴾
777_70T	تفسير قوله تعالى: ﴿ولكل جعلنا موالي مما ترك الوالدان والأقربون﴾



تضسير قوله تعالى: ﴿الرجال قوامون على النساء... ﴾ إلى قوله

تعالى: ﴿... إن الله كان عليمًا خبيرًا﴾

صور الهجران في المضاجع.

تضيير قوله تعالى: ﴿واعبدوا اللَّه ولا تشركوا به شيئًا...﴾

تم الصف بمكتب إحياء السنت

*1777717.0 _ *1.0£1707V
